Н-8° 968
83 Б

МК.

3-й экз.

НАУКА
БЛАГОПОЛУЧНО УМИРАТЬ,
ОСНОВАННАЯ
На правилахъ хорошія, Христіянскія, богоугодныя жизни.

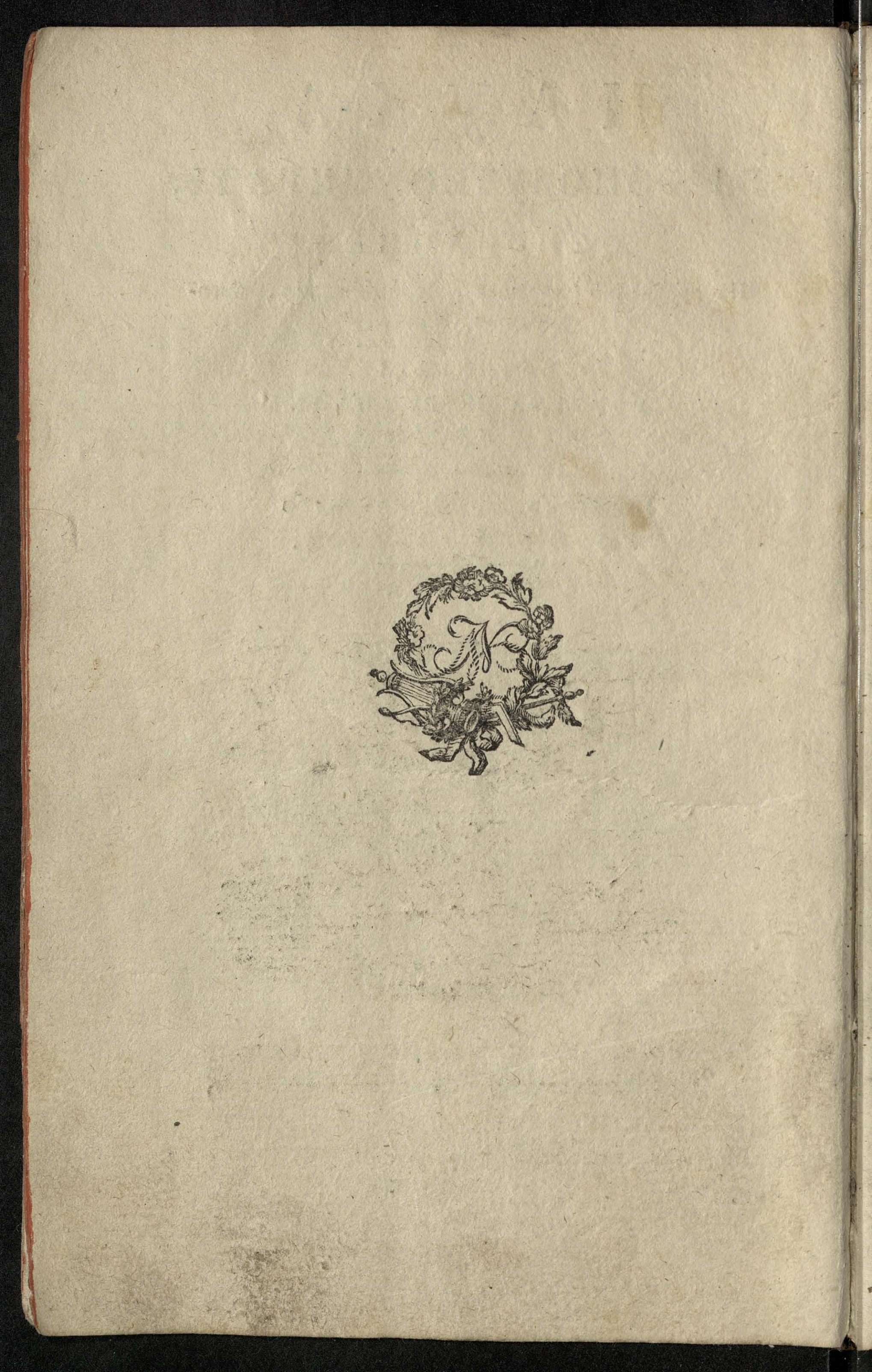
СОЧИНЕНІЕ
РОБЕРТА КАРДИНАЛА
БЕЛЛАРМИНА.

Перевелъ съ Латинскаго
ВАСИЛІЙ БѢЛЯЕВЪ.

Частъ I.

Иждивеніемъ Н. Новикова и Компаніи.

ВЪ МОСКВѢ,
Въ Университетской Типографіи, у Н. Новикова.
1783 года.



СВЯТѢЙШАГО
ПРАВИТЕЛЬСТВУЮЩАГО СИНОДА
КОНТОРЫ
ЧЛЕНУ,
ВЕЛИКОМУ ГОСПОДИНУ,
ПРЕОСВЯЩЕННѢЙШЕМУ
АМВРОСІЮ,
ЕПИСКОПУ
КРУТИЦКОМУ и МОЖАЙСКОМУ,
Милостивѣйшему Архипастырю,
Отцу
и Благотворителю моему.

ПРЕОСВЯЩЕННѢЙШІЙ ВЛАДЫКО!

Милостивѣйшій Архипастырь, Отецъ

и Благотворитель мой!

Продолженіе высокихъ Вашего Высокопреосвященства ко мнѣ благотвореній, по справедливости требуетъ моей величайшей благодарности. И хотя духъ мой, духъ отъ самой моей юности къ Священной Особѣ Вашей приверженный, оною всегда преисполненъ есть; но поелику внутренНія чувствованія и движенія обыкновенно изъясняются наружными знаками: то я при семъ пріятномъ для меня случаѣ, обязаннымъ себя почелъ, въ засвидѣтельствованіе моей достодолжной благодарности за всѣ Ваши Святительскія милости, и въ доводъ глубочайшаго почитанія, сію мною переведенную,

и Вашего Архипастырскаго благоволенія удостоившуюся книгу посвятить высокому Вашего Преосвященства имени.

Пріимите, кротчайшій Архипастырь! сіе малое, но отъ искреннѣйшаго усердія восписуемое приношеніе обычнымъ Вашимъ ко мнѣ благоснисхожденіемъ, и продолжите Архипастырскія милости къ тому, который къ Особѣ Вашей глубочайше благоговѣя всегда пребываетъ,

ВАШЕГО ВЫСОКОПРЕОСВЯЩЕНСТВА,

Милостивѣйшаго Архипастыря, Отца

и Благотворителя моего,

Всепокорнѣйшимъ слугою,

Василій Бѣляевъ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

ВЪ обыкновенномъ моемъ уединеніи, въ которомъ отъ публичныхъ дѣлъ будучи свободенъ, пекусь только о себѣ, когда я разсуждаю, какая бы причина была тому, что науку руководствующую къ благополучной смерти, которая по своей важности всѣмъ бы должна быть презнакомою, весьма рѣдкіе спознать стараются, то ничего инаго не представляется, какъ только что премудрый говоритъ: безумныхъ въ свѣтѣ число неограничено. Ибо какое большее выдумать можно безуміе, какъ пренебрегать ту науку, отъ которой высочайшія и вѣчныя зависятъ благая, а премногимъ и почти безчисленнымъ съ великимъ трудомъ и не съ меньшимъ иждивеніемъ обучаться, которыми токмо гибнущая благая или сохраняются или умножаются? При томъ же, что наука руко-

водствующая къ благополучной смерти есть всѣхъ важнѣйшая, всякъ въ томъ признается, кто только прилѣжно разсудитъ, что по смерти неминуемо отдать должно будетъ отвѣтъ Богу о всѣмъ томъ, что мы чрезъ все житія теченіе ни дѣлами, что ни говорили, даже до самаго праздно произнесеннаго слова, и о чемъ мы ни помышляли, да еще въ то время, когда донощикомъ будетъ діяволъ, свидѣтелемъ совѣсть, Судіею Богъ, и когда предъ глазами нашими предлежать будетъ вѣчное мученіе или вѣчное награжденіе. Мы повсядневно видимъ, что тяжущіися о маловажныхъ вещахъ, во ожиданіи судейскаго рѣшенія, никакого покоя не имѣютъ; но то къ стряпчимъ, то къ судьямъ, то къ ихъ сродственникамъ и пріятелямъ съ прозьбою ходятъ; а при исходѣ души отъ тѣла, когда судъ производится Высочайшимъ Судіею о жизни или мукѣ вѣчной, часто человѣкъ безъ всякаго пріуготовленія, болѣзнію обремененъ, и едва себя помнящій принужденъ бываетъ дать отвѣтъ о тѣхъ дѣлахъ, о которыхъ онъ находясь въ благо-

благоденствіи можетъ быть никогда и не помышлялъ. И сіе-то причиною, что бѣдные смертные толпами во адъ валятся. И какъ святый Апостолъ Петръ говоритъ: аще праведный едва спасется, то нечестивый и грѣшный гдѣ явится? По чему я за нужное почелъ вопервыхъ мнѣ самому, потомъ и всѣмъ соестественникамъ моимъ подать наставленіе, дабы науку руководствующую къ благополучной смерти имѣли въ великомъ уваженіи; и которые отъ другихъ разумнѣйшихъ учителей оныя еще не слыхали, тѣ бы хотя собранное здѣсь мною изъ священныхъ книгъ и изъ писаній древнихъ учителей въ пользу свою употребляли. 1. Петр. 4.

Но прежде нежели я приступлю къ правиламъ сея науки, нужнымъ почитаю разсмотрѣть о смерти, между добрыми ли ее вещами полагать надобно, или между злыми? Смерть просто разсуждаемая безъ всякаго сомнѣнія почитается злою, потому что она противополагается жизни, которую мы доброю справедливо

признаемъ. Притомъ же, Богъ смерти не сотворилъ, но она завистію діавольскою въ міръ вошла, какъ объ-
Премуд. 1. и 2. являетъ Соломонъ: которому согласуетъ Апостолъ Павелъ говоря: еди-
Римл. 15. нымъ человѣкомъ смерть въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, въ немъ же вси согрѣшиша. Почему, естьли Богъ смерть не сотворилъ, то смерть не добра; понеже все, что Богъ ни со-
Быт. 1. творилъ, добро есть, по словамъ Пророка Моисея: видѣ Богъ вся, яже сотвори, и быша добра зѣло.

А хотя смерть сама въ себѣ и не добра, но Премудрость Божія такъ ее какбы приправлять умѣетъ, что изъ нее много добра произойти мо-
Псал. 115. жетъ. Сего-то ради Давідъ воспѣваетъ: честна предъ Господемъ смерть преподобныхъ его. И Церковь о Христѣ поетъ: смертію смерть попралъ и возстаніемъ животъ даровалъ. Поистиннѣ та смерть, которая нашу смерть истребила и жизнь возвратила, не могла быть иною какъ только весма доброю: и потому естьли не всякая, то хотя нѣкоторая смерть доб-

рою

рою назваться должна. Для сего-то Святый Амвросій не усумнился написать Книгу о добрѣ смерти, вѣ которой весьма ясно доказываетѣ, что смерть хотя и отѣ грѣха родилась, но имѣетѣ свои не малыя пользы.

Наконецѣ самый разумѣ показываетѣ, что смерть хотя вѣ себѣ и не добра, но по благодати Божіей много намѣ приноситѣ пользы. Вопервыхѣ великую мы пользу отѣ смерти получаемѣ, тѣмѣ что она конецѣ налагаетѣ премногимѣ и превеликимѣ бѣдствіямѣ сея жизни. Святый Іовѣ откровенно жалуется на нещастія настоящія жизни. Человѣкѣ, говоритѣ Іов. 14.
онѣ, рожденный отѣ жены вѣ краткое житія своего время наполненѣ бываетѣ многими бѣдствіями. А Еклезіастѣ: Еккл. 4.
похвалилѣ паче умершихѣ неже живыхѣ, и блаженнѣйшимѣ обоихѣ сихѣ почелѣ того, который еще не родился, и не видалѣ злыхѣ сущихѣ подѣ солнцемѣ. Екклл. 40.
И Іисусѣ сынѣ Сираховѣ придаетѣ: трудѣ велій сотворенѣ всѣмѣ человѣкамѣ, и иго тяжкое лежитѣ на сынахѣ Адамлихѣ отѣ дня исхода отѣ

чрева

чрева матере ихъ даже до дня погребенія ихъ въ матерь всѣхъ. И Апостолъ на бѣдствія міра сего жалуяся
Римл. 7. говоритъ: Окаяненъ азъ человѣкъ, кто мя избавитъ отъ тѣла смерти сея?

И такъ сими свидѣтельствами священнаго писанія довольно доказывается, что смерть имѣетъ въ себѣ то, что человѣка избавляетъ отъ премногихъ бѣдствій сея жизни. Потомъ, смерть превосходнѣйшую приноситъ пользу, когда она бываетъ дверію изъ темницы міра сего въ Царство небесное. Сіе Святому Іоанну Евангелисту и Апостолу откровенно было отъ Господа, когда онъ за вѣру сосланъ былъ въ заточеніе на островъ
Апок. 14. Патмосъ. Слышахъ, говоритъ онъ самъ, гласъ съ небеси глаголющь мнѣ. Напиши. Блаженіи мертвіи умирающій о Господѣ отъ нынѣ: ей глаголетъ Духъ, да почіютъ отъ трудовъ своихъ: дѣла бо ихъ ходятъ вслѣдъ ихъ. Блаженна подлинно смерть Святыхъ, которая по повелѣнію Царя небеснаго выводитъ душу изъ темницы тѣлесныя

ныя и въ Царство небесное преселяетъ; гдѣ успокоившіяся отъ трудовъ души Святыя сладко опочиваютъ, и по дѣламъ благимъ вѣнецъ царствія пріемлютъ. Но и самымъ нечестивымъ людямъ смерть нѣкоторую приноситъ пользу, поелику она разлучая ихъ отъ тѣла производитъ то, что уже мѣра мученій болѣе не умножается. Для сихъ-то изрядныхъ пользъ смерть благочестивымъ людямъ не показыется страшною, но пріятною, не ужасною, но любезною. Для сего-то св. Апостолъ Павелъ весело вопіетъ: мнѣ еже жити Христосъ, и еже умрети, пріобрѣтеніе, желаніе имый разрѣшитися и со Христомъ быти. И въ первомъ посланіи къ Солуняномъ увѣщеваетъ христіянъ, чтобъ они не печалилися о смерти любимыхъ ими, и не плакали бы объ нихъ, какъ о умершихъ, но взирали бы на нихъ, какъ на спящихъ.

Филип. 1, 21.

1. Солун. 4.

Изъ всего вышесказаннаго явствуетъ, что смерть, яко дщерь грѣха, есть зла; но благодатію Христа Спасителя, смерть за насъ подъяти благово-

говоливщаго, сдѣлалась она многими способами Христіянамъ полезна и спасительна, любезна и желательна.

НАУКА
БЛАГОПОЛУЧНО УМИРАТЬ.

ГЛАВА I.

О первомъ правилѣ, которое есть слѣдующее: кто желаетъ благополучно умереть, тотъ долженъ добродѣтельно жить.

Приступаю я теперь къ правиламъ науки, которая учитъ благополучно умирать. А оную раздѣляю на двѣ части: въ первой предложу правила, которыя употреблять надобно будетъ тогда, когда мы находимся въ хорошемъ и добромъ здоровьѣ: въ послѣдней положу такія, которыя нужны будутъ намъ во время опасныхъ и смерть къ намъ приближающихъ болѣзней. И въ первой части предложу правила во первыхъ тѣ, кото-

торыя относятся къ добродѣтелямъ, потомъ касающіяся до таинствъ: ибо мы сими обоими весьма много пользуемся какъ къ хорошей жизни, такъ и въ благополучной смерти. Но прежде всего положить, кажется, надобно общее правило сіе: кто желаетъ благополучно умереть, тотъ долженъ добродѣтельно жить: ибо когда смерть не иное что есть, какъ конецъ жизни; то справедливо всякой, кто до конца жизни своея добродѣтельно живетъ, благополучно и умираетъ, и не можетъ тотъ не благополучно умереть, который никогда порочно не жилъ: какъ и тотъ кто всегда порочно жилъ, злою умираетъ смертію; и не можетъ тотъ не умереть злою, который никогда добродѣтельно не жилъ. Все сіе и въ подобныхъ вещахъ видимъ: ибо всякой, кто прямою дорогою идетъ, до намѣреннаго мѣста безошибочно доходитъ; а напротивъ, кто съ прямой дороги сбивается, тотъ рѣдко, или и никогда не выдетъ: и кто рачительно къ наукамъ прилѣжитъ, тотъ скоро ученымъ, или еще и учителемъ будетъ; а кто въ школы и ходитъ, но возможнаго къ ученію раченія не прилагаетъ, тотъ напрасно трудъ теряетъ.

Но

Но против сего может быть предложит нам кто в пример разбойника, который всегда порочно жил, а хорошо и благополучно жизнь скончал. Не справедливо то, что будто он всегда беззаконно жил, но справедливее, что он жил благочестиво и свято, и для сего-то и скончался благополучно и свято: ибо хотя он большую жизни часть в беззаконіях препроводил, но другую часть жизни столь свято прожил, что преждебывшія грехи удобно загладил и изрядныя заслуги показал. Понеже любовію пламенея к Богу, Христа от поношеній нечестивых явно защищал; и любовію же к ближнему горя, товарища своего хулящаго увещевал и уговаривал, и его на лучшую жизнь привесть старался: ибо он жив еще и в сей жизни был, когда товарищу своему говорил: *ни ли ты боишися Бога, яко в том же осужден еси? И мы праведно, зане достойная по делом нашим восприемлем: сей же ничто же зла сотвори.* И еще не умер, но жив был тот же разбойник, когда преславный оный глас испустил,

Христа исповѣдуя и призывая: Господи! помяни мя егда пріидеши во царствіи твоемъ. Почему и кажется, что онъ одинъ былъ изъ тѣхъ, которые послѣ всѣхъ вошли въ виноградъ, но прежде первыхъ получилъ награжденіе.

И такъ справедливо есть общее оное правило: кто хорошо или добродѣтельно живетъ, тотъ хорошо или благополучно и умираетъ: такъ же и сіе: кто живетъ худо, тотъ злѣ и умираетъ. Однако не можно сказать, чтобъ не было великими опасностями наполнено, отлагать до послѣдняго жизни дня обращеніе отъ грѣховъ къ истиннѣ, но гораздо благополучнѣйшіи тѣ, которые иго закона Божія носить начинаютъ отъ
Іерем, 3. юности своея, какъ Іеремія говоритъ: а тѣ совершенно преблагополучны, ко-
Апокал. 14, 6. торые куплени отъ людей, первенцы Богу и Агнцу, и въ устѣхъ ихъ не обрѣтеся лесть: безпорочни бо предъ Престоломъ Божіимъ. Каковъ былъ Іеремія Пророкъ, и болѣе Пророка Іоаннъ, и вопервыхъ Матерь Господня, и иные, которыхъ единъ Богъ вѣдаетъ. И такъ да будетъ первымъ положеніемъ, что правило благополучныя

смерти

смерти зависитъ отъ правила добродѣтельныя жизни.

ГЛАВА II.

О второмъ правилѣ, которое есть сіе: умереть міру.

Вопервыхъ нужно всякому къ хорошей жизни умереть міру прежде, нежели тѣлесною умретъ смертію. Понеже всѣ, которые живутъ міру, мертвы суть Богу; и ни какимъ образомъ не можетъ статься, чтобъ кто началъ жить Богу, не умерши прежде міру. А сія истинна въ священномъ писаніи съ толикою возвѣщается ясностію, что никто, кромѣ невѣрныхъ и упрямыхъ, сомниться не можетъ. И да при устахъ двухъ или трехъ свидѣтелей станетъ всякъ глаголъ, приведу святыхъ Апостоловъ, Іоанна, Іакова, и Павла, свидѣтелей всякаго вѣроятія достойныхъ, въ которыхъ Духъ святый, который есть Духъ истинны, преясно говорилъ. Такъ пишетъ Іоаннъ Апостолъ и

Евангелистъ, приводя Христа глаголю-
Іоан. 14. щаго: пріиде Князь міра сего, и не
имать во мнѣ ничто же. Здѣсь Князя
міра разумѣетъ діавола, который
есть Князь всѣхъ беззаконниковъ, и
чрезъ міръ разумѣетъ соборище всѣхъ
грѣшниковъ, которые любятъ міръ и
отъ него любимы бываютъ. Онъ же
Іоан. 25. мало ниже: аще міръ васъ ненавидитъ,
вѣдите, яко мене прежде васъ возненавидѣ:
аще отъ міра бысте были,
міръ убо свое любилъ бы; но понеже
отъ міра нѣсте, но азъ избрахъ васъ
отъ міра, сего ради ненавидитъ васъ
Іоан. 17. міръ. И на другомъ мѣстѣ: азъ не
о мірѣ молю, но о сихъ, ихъ же далъ
еси мнѣ. Гдѣ ясно Христосъ объявляетъ,
что подъ именемъ міра разумѣются тѣ,
которые съ Княземъ своимъ діаволомъ
услышатъ на судѣ:
идите проклятіи во огнь вѣчный. Онъ
1. Іоан. 2. 15. же въ Посланіи своемъ придаетъ: не
любите міра, ни яже суть въ мірѣ.
Аще кто любитъ міръ, нѣсть любве
Отчи въ немъ: зане все, еже есть въ
мірѣ, похоть плотская, и похоть
очесъ, и гордость живота, нѣсть отъ
Отца, но отъ міра сего есть: и міръ преходитъ
и похоть его: а творяй волю Божію
пребываетъ въ вѣки. По-

Послушаемъ теперь Апостола Іакова, который въ посланіи своемъ такъ говоритъ: прелюбодѣйцы, не вѣстели яко любы міра сего вражда Богу есть? Иже бо восхощетъ другъ быти міру, врагъ Божій бываетъ. Іаков. 4. 4.

Послушаемъ наконецъ Апостола Павла, сосуда избраннаго. Сей въ первомъ посланіи къ Коринфяномъ пиша вѣрнымъ всѣмъ говоритъ: должны вы отъ міра сего изыйти. И въ ономъ же посланіи придаетъ: судими отъ Господа наказуемся, да не съ міромъ осудимся. Здѣсь явно объявляетъ, что весь міръ осужденъ будетъ. И потому чрезъ міръ неразумѣетъ небо и землю ни всѣхъ людей находящихся въ мірѣ, но тѣхъ только, которые любятъ міръ. Ибо праведные и благочестивые люди, въ которыхъ любовь, а не похоть плотская, царствуетъ, хотя и въ мірѣ, но не отъ міра суть: а не праведныя и нечестивые не только суть въ мірѣ, но и отъ міра, а по сему не любовь Божія царствуетъ въ сердцахъ ихъ, но похоть плотская, то есть роскошь; и похоть очесъ, то есть, сребролюбіе; и гордость живота 1. Кор 5. 1. Кор. 11, 32.

то есть, надменіе мысли, которымъ превозносятся предъ другими, и денницыной гордости и превознош,енію, а не Христову смиренію и кротости послѣдуютъ.

А когда такъ, то естьли кто хочетъ наукѣ благополучно умирать истинно научиться, тому надобно вправду, а не словами и языкомъ, но самымъ дѣломъ и истинною изыйти отъ міра, да еще и умереть міру, и

Галат. 6. съ Апостоломъ сказать: мнѣ міръ распятся и азъ міру. А сіе дѣло не отроческая игра, но дѣло весьма великое и претрудное. И для того то на вопросъ сей: еда мало есть спасаемыхъ? Отвѣтствовалъ: подвизайтеся внити сквозѣ тѣсная врата. И яснѣе у Матѳея: внидите узкими враты: яко пространная врата и широкъ путь вводяй въ пагубу, и мнозіи суть входящіи имъ: зане узкая врата и тѣсенъ путь вводяй въ животъ и мало ихъ есть, иже обрѣтаютъ его.

Лук. 13, 24.

Матѳ. 7, 13, 14.

Въ мірѣ жить, и благая міра презирать, дѣло претрудное; видѣть вещи красивыя и ихъ не любить; вкушать сладкое, а тѣмъ не услаж-

даться; чести презирать, трудовЪ искать, самое послѣднее предЪ прочими мѣсто охотно занимать, вышшія степени другимЪ уступать, наконецЪ во плоти какЪ безтѣлесно жить, Ангельскою болѣе нежели человѣческою жизнію такую назвать, кажется, должно. Но однако АпостолЪ пиша кЪ церкви КоринфянЪ, вЪ которой почти всѣ сЪ женами жили, и потому не священнаго и монашескаго чина, но свѣтскіе были; но такЪ кЪ нимЪ говоритЪ: сіе же глаголю братіе, яко время прекращено есть прочее, да и имущіи жены, яко неимущіи будутЪ. И плачущіися, яко не плачуще, и радующіися, яко не радующеся: и купующіи, яко не содержаще. И требующіи міра, яко требующе: преходитЪ бо образЪ міра сего. КоторыхЪ словЪ смыслЪ таковЪ есть. УвѣщеваетЪ АпостолЪ вѣрныхЪ, чтобЪ они утвердившися надеждою небеснаго блаженства, земными вещами столь мало поражалися, аки бы оные до нихЪ непринадлежали: любили бы женЪ своихЪ, но любовію столь умѣренною, что будто бы ихЪ не имѣли: естьли нужда привлечетЪ о лишеніи дѣтей или имѣніи плакать,

1. Кор. 7, 29, 30, и 31.

то

то такъ бы плакали, аки бы не печалилися и не плакали: если случится радость для какого прибытка, или отъ полученія чести; то такъ бы умѣренно радовалися, то есть, будто бы радость до нихъ и не касалася: естьли домъ или деревню купятъ; то такъ бы сими вещами плѣнялися, аки бы ими не владѣли. Напослѣдокъ повелѣваетъ Апостолъ такъ намъ въ мірѣ семъ жить, какъ бы мы въ немъ гости и чужестраннные а не граждане были. Чему яснѣе еще научаетъ Апо-
1, Петр. 2, 11. столъ Петръ говоря: молю вы яко пришельцы и странники огребатися отъ плотскихъ похотей, яже воюютъ на душу. Ибо сей преблаженный Апостоловъ верхъ хощетъ, дабы мы и въ собственномъ домѣ или городѣ такъ жили, аки бы въ чужомъ домѣ и странѣ; ни мало о томъ не заботяся, недостаточно ли то мѣсто вещами, или изобильно. И сіе для того приказываетъ, чтобы мы воздержалися отъ плотскихъ похотей, которыя востаютъ на душу: ибо оныя похоти не скоро востаютъ, когда мы смотримъ на то, что до насъ не принадлежитъ. И сіе-то есть, въ мірѣ быть, и отъ міра не быть; что собственно

отно-

относится до тѣхъ, которые міру умерши, живутъ единому Богу, а посему и смерти тѣлесныя не боятся, которая не уронъ но прибыль приноситъ, по оному Апостола Павла: мнѣ еже жити Христосъ, и еже умрети пріобрѣтеніе. Филип. 1, 21.

Но сколько въ наши времена найдемъ мы такъ міру умершихъ, что уже они научились и плоти умирать, а чрезъ то спасеніе свое въ безопасности поставлять? Я подлинно не сомнѣваюся, что въ Православной Церквѣ, не только въ Монастыряхъ и въ Священномъ чинѣ, но и въ свѣтскомъ не мало находится людей святыхъ и истинно міру умершихъ, которые науку благополучно умирать познали. Но и того отрещи неможно, что премногіе находятся такіе, которые не только міру не умерли, но и чрезъ мѣру къ нему прилѣпились, и весма горячо любятъ роскоши, чести и богатство, и естьли такіе не положатъ въ себѣ намѣренія міру умереть, и самымъ дѣломъ не умрутъ; то безъ сомнѣнія злою погибнутъ смертію, и съ міромъ вмѣстѣ, какъ Апостолъ говоритъ, осудятся.

Но скажутъ можетъ быть любители міра, что очень трудно умереть міру, живучи въ мірѣ, и презирать благая, которая создалъ Богъ человѣку къ наслажденію. Такимъ я отвѣтствую, что Богъ того не хощетъ и неповелѣваетъ, чтобъ богатство и чести совсѣмъ презираемы и отвергаемы были: ибо и Авраамъ, и другъ Божій былъ, и великое богатство имѣлъ; также читаемъ, что Давидъ, Езекія и Осія были Цари пребогатые и Богу прелюбезные. тоже самое о многихъ Царяхъ и Императорахъ Христіанскихъ сказать можно. И потому не благая міра сего, богатство, чести и увеселенія Христіянамъ запрещаются; но любовь не умѣренная къ вещамъ мірскимъ, которую похотію плотскою, похотію очесъ и гордостію живота Апостолъ Іоаннъ называетъ. Подлинно Авраамъ весьма богатъ былъ, но онъ не только богатствомъ весьма умѣренно распоряжалъ, но и все въ мигъ по повелѣнію Божію расточить весма готовъ былъ. Ибо когда онъ сына своего, котораго одного, и того преизряднаго и прелюбезнаго имѣлъ, не пощадилъ, какъ ему

Богъ въ жертву принесть себѣ при- Бытія 22.
казалъ; то гораздобъ удобнѣе и скорѣе онъ все имѣніе свое во угодность его расточилъ. И потому Авраамъ хотя имѣніемъ и богатъ былъ, но богатѣйшіи вѣрою и любовію; и затѣмъ небылъ онъ отъ міра сего, но умершимъ ему былъ. Тоже самое и о другихъ Святыхъ мужахъ можно сказать, которые обладая богатствомъ, могуществомъ и славою, царствами также и имперіями, были духомъ нищіи и міру умершіи, и живя единому Богу, весьма точно спознали науку благополучно умирать. И такъ не изобиліе богатства, ни высота чести, не царство или владычество причиною тому, чтобъ человѣкъ былъ отъ міра, или чтобы онъ жилъ въ мірѣ, но *похоть плотская*, *похоть очесъ*, и *гордость житота*, которая однимъ словомъ похоть называется и божіей любви противополагается. И для того естьли кто съ помощію Божіею начнетъ Бога, ради Его самаго, истинно любить, и ближняго ради Бога, тотъ станетъ выходить отъ міра, а съ приращеніемъ любви уменьшится похотѣніе, и будетъ онъ же

уми-

умирать міру: ибо не можетъ любовь умножаться, чтобъ тогда же не умалялось похотѣніе. А такимъ образомъ и сдѣлается то, что при обладаніи нами похотѣнія казалось быть не возможнымъ, то есть, чтобъ человѣкъ живучи въ мірѣ не былъ отъ міра, съ приращеніемъ любви и умаленіемъ похотѣнія весьма удобнымъ: понеже что похотѣніе считаетъ для себя бременемъ тяжкимъ и неудобоносимымъ, то любви есть бременемъ сладкимъ и легкимъ.

И такъ что мы выше сказали, то есть, что вытьти отъ міра, и умереть міру, не есть отроческая игра, но дѣло весьма важное и претрудное, оное сказано очень справедливо о тѣхъ, которые силы благодати Божія непознали, и сладости любви не вкусили; и которые душевны суть, а духа не имѣютъ: ибо вкусивши духа, буя бываетъ всякая плоть. И для того всякой, кто хочетъ научиться благополучно умирать, отъ чего зависитъ спасеніе вѣчное и все истинное блаженство; да не отлагаетъ вытьти отъ міра, и истинно умереть ему; ибо ни коимъ образомъ

стать-

статься не можно, чтобъ кто нибудь жилъ міру и Богу, и насладился землею и небомъ.

ГЛАВА III.

О третьемъ наставленіи, которое основывается на трехъ добродѣтеляхъ богословскихъ.

Въ предъидущей главѣ доказали мы, что не можетъ тотъ благополучно умереть, кто не выходитъ отъ міра и не умираетъ міру; теперь надобно объявить, что дѣлать тотъ долженъ, который умеръ міру, чтобъ ему жить Богу: ибо никто не можетъ блаженно умереть кромѣ того, который хорошо или добродѣтельно жилъ, какъ въ первой главѣ показали. Основаніе хорошаго житія Святый Апостолъ въ первомъ къ Тимоѳею посланіи полагаетъ въ сихъ словахъ: *Конецъ завѣщанію есть любы отъ чиста сердца и совѣсти благи и вѣры нелицемѣрны.* 1. Тим. 1, 5. Зналъ Апостолъ отвѣтъ Господень къ вопросившему его: *Что сотворивъ животъ* Лук. 10.

потъ вѣчный наслѣдую? Который онъ
Матѳ. 19. далъ: *аще хощеши внити въ животъ, соблюди заповѣди.* Но хотѣлъ онъ изъяснить весьма краткими словами конецъ первыя заповѣди, отъ которой весь законъ, и всего закона знаніе и исполненіе, и путь къ вѣчной жизни зависитъ: и притомъ хотѣлъ научить тому, какія добродѣтели нужны къ совершенному оправданію, о
1. Кор. 13, 13. которыхъ нѣгдѣ говорилъ: нынѣ пребываетъ Вѣра, Надѣжда, Любовь, три сія; больше же сихъ любы. И такъ говоритъ: *Конецъ запѣщанію есть любы*, то есть, конецъ всѣхъ заповѣдей, коихъ соблюденіе къ хорошей жизни нужно, въ любви положенъ; такъ что кто имѣетъ любовь къ Богу, тотъ всѣ заповѣди исполняетъ, которыя надлежатъ до первой части. И кто любовь къ ближнему имѣетъ, тотъ всѣ исполняетъ заповѣди относящіяся до второй части. Сію послѣднюю часть, поелику она темноватою показаться могла, объясняетъ тотъ же Апостолъ въ посланіи своемъ къ
Римл. 13, 8. и 9. Римляномъ говоря: *любяй друга законъ исполни. Еже бо не прелюбы сотвориши, не убіеши, не украдеши,*

не

не лжесвидѣтельствуеши, не похощеши, и аще кая ина заповѣдь, въ семъ словеси оглавляется, воеже возлюбиши искренняго твоего яко же самъ себе. Любы искреннему зла не творитъ, исполненіе убо закону любы естъ. Изъ сего разсужденія всякой понять можетъ, что всѣ заповѣди, которыя къ почитанію Бога относятся, въ одной любви совершаются. Ибо какъ любовь къ ближнему не творитъ ему зла, такъ и любовь къ Богу не можетъ дѣлать худа: а потому исполненіе закона, какъ въ отношеніи къ Богу, такъ и къ ближнему, есть любовь.

Но какая есть истинная и совершенная любовь какъ къ Богу, такъ и къ ближнему, объявляетъ тотъ же Апостолъ, говоря: *любы отъ чиста сердца, совѣсти благи, и вѣры нелицемѣрны.* Въ которыхъ словахъ чрезъ совѣсть благую разумѣемъ съ блаженнымъ Августиномъ въ предисловіи на псаломъ тритцать первый, надежду, которая есть одна изъ трехъ добродѣтелей богословскихъ. А называется надежда благою совѣстію, потому что родится отъ доброй совѣсти: какъ напро-

напротивъ отчаяніе отъ злой. Сюда принадлежатъ оныя Святаго Іоанна
1. Іоан. 3. слова; *возлюбленніи, аще сердце наше не зазритъ насъ, дерзновеніе имамы къ Богу.* И такъ три суть добродѣтели, на которыхъ состоитъ исполненіе закона Христіанскаго: Любовь отъ чиста сердца, Надѣжда отъ совѣсти благія, и Вѣра не лицемѣрная. Но какъ порядкомъ совершенства есть первая любовь, такъ порядкомъ происхожденія первая есть вѣра, по оному того же Апостола: нынѣ пребываютъ Вѣра, Надѣжда, Любовь, три сія, больше же сихъ любы.

Начнемъ отъ Вѣры, которая прежде всѣхъ бываетъ въ сердцѣ оправдаемаго. Не безъ причины Святый Апостолъ придаетъ къ Вѣрѣ *нелицемѣрная.* Ибо вѣра начинаетъ оправданіе, точію чтобъ она была истинная и искренняя а не ложная и притворная. Вѣра еретиковъ, не начинаетъ оправданія, для того что не истинная но ложная есть. Вѣра дурныхъ католиковъ такъ же не начинаетъ оправданія, по тому что она не искренна но притворна. А называется притворною двумя образами, когда

да

да кто или истинно не вѣруетъ, но притворяется вѣровать; или хотя и вѣруетъ, но не такъ живетъ, какъ по вѣрѣ жить надлежитъ. И тѣмъ и другимъ образомъ разумѣть, кажется, должно оныя Святаго Апостола Павла слова въ посланіи къ Титу: Тит. 1, 16.
Бога исповѣдуютъ вѣдѣти, а дѣлы отмещутся его. Понеже такъ толкуютъ святые отцы, Іеронимъ въ толкованіи, и Августинъ въ словѣ 31 на оныя слова Апостольскія.

Отъ сей первой добродѣтели человѣка оправданнаго, удобно можно понять, сколь велико есть множество тѣхъ, которые не хорошо живутъ, а по тому и злѣ умираютъ. Я оставляю невѣрныхъ, язычниковъ, еретиковъ, безбожниковъ, незнающихъ о наукѣ хорошія жизни. Между Христіанами сколь велико есть число такихъ, которые словами исповѣдуютъ, что они знаютъ Бога, а дѣлами отмещутъ? Которые признаютъ Христа судіею живыхъ и мертвыхъ, однако такъ живутъ, акибы никакого судьи у нихъ не имѣлось? Которые молитвы, посты, милостыни и прочія добродѣтели похваляютъ, а упра-

жняются всегда въ противныхъ порокахъ? Оставляю такъ же я все прочее, что всѣмъ уже извѣстно. И такъ да нехвалятся тѣ, что они имѣютъ нелицемѣрную вѣру, которые или невѣрятъ тому, чему притворяются вѣрить, или не живутъ такъ, какъ Вѣра Православная предписываетъ жить; а по сему пусть узнаютъ, что они еще не начали хорошо жить, пусть же и ненадѣются, что они благополучно умрутъ, естьли за благодатiю Божiею не познаютъ хорошiя жизни и благополучной смерти науку.

Вторая добродѣтель человѣка уже оправданнаго, есть надежда или совѣсть благая, какъ ее учитель нашъ С. Апостолъ Павелъ въ томъ мѣстѣ назвалъ. Сiя добродѣтель родится отъ вѣры; ибо не можетъ тотъ надѣяться на Бога, который или не знаетъ истиннаго Бога, или не вѣритъ, что онъ всесиленъ и премилосердъ есть. Къ возбужденiю и укрѣпленiю надежды, чтобъ она не просто надеждою но и упованiемъ называться могла, весьма много пользуетъ добрая совѣсть. Ибо съ какимъ лицемъ приступитъ тотъ къ

Богу, и отъ него благодѣяніи просить будетъ, кто знаетъ за собой грѣхъ противъ Бога, и оного еще истиннымъ покаяніемъ не очистилъ? Ибо кто отъ непріятствующаго милости попроситъ? Кто надѣется себѣ отъ того помощи, о которомъ знаетъ, что онъ на него сердитъ? Послушай, что Соломонъ о надеждѣ нечестивыхъ говоритъ: упованіе нечестиваго яко прахъ отъ вѣтра подъемлемый, и яко пѣна мягка отъ бури расторгнена, и яко дымъ отъ вѣтра разливается, и яко память пришельца единаго дне преиде. Такъ Соломонъ повѣствуетъ. Онъ весьма разумно учитъ, что надежда нечестивыхъ есть обманчива, а не тверда; кратка а не долговременна: ибо хотя они въ жизни сей могутъ нѣкоторымъ образомъ надѣяться, что они покаются, и съ Богомъ примирятся; но при наступленіи смерти, естьли Богъ ихъ особливымъ милосердіемъ своимъ не предваритъ, и не вдохнетъ въ нихъ сокрушеніе; то надежда ихъ обращается въ отчаяніе, и съ прочими нечестивыми скажутъ то, что тамъ же читаемъ:

Премудр. Сол. 5, 14.

Премуд. Сол. 5, 8. убо заблудихомъ отъ пути истиннаго, и правды свѣтъ не облиста намъ и проч. что пользова намъ гордыня? И богатство съ величаніемъ что воздаде намъ? Преидоша вся она яко сѣнь, и яко вѣсть претакающая. Сіи слова премудраго, который насъ разумно увѣщеваетъ, чтобъ мы, естьли хотимъ добродѣтельно жить и благополучно умереть, не отваживались и на самое кратчайшее время во грѣхахъ увязать, тщетною обольстившись надеждою, что будто много еще времени намъ жить остается, и что мы въ свое время истинное покаяніе принесть можемъ: ибо сія суетная надежда многихъ обманула да и еще прельститъ, естьли не научатся благополучно умирать, когда время къ тому имѣютъ.

Остается третія добродѣтель, которая по справедливости называется Царицею добродѣтелей, то есть, любовь, съ которой никто не погибаетъ, безъ которой никто истинно не живетъ, ни на пути ни въ отечествѣ. А называется истинною любовію та, которая происходитъ *отъ чиста сердца*; не по тому акибы чисто-

стота сердечная любовь собственно родила. Понеже любовь отъ Бога есть, какъ Святый Іоаннъ объявляетъ; 1. Іоан. 4.
и яснѣе Святый Павелъ, когда говоритъ: любы Божія разліяся въ сердцахъ нашихъ Духомъ Святымъ даннымъ намъ. Римл. 5, 4.
И такъ говорится о любви, что она бываетъ отъ сердца чиста, по тому что она не возжигается въ сердцѣ не чистомъ, но въ очищенномъ вѣрою божественною отъ заблужденій, по оному Апостола Петра *Вѣрою очищь сердца ихъ*; Дѣян 15, 10.
и надеждою Божескою въ очищенномъ отъ любви и похотѣніи мірскихъ вещей. Ибо какъ огонь не возгарается въ деревьяхъ зеленѣющихся и наполненныхъ водяною влажностію, но въ сухихъ: такъ и огнь любовь требуетъ сердецъ очищенныхъ отъ земной любви и отъ тщетнаго упованія на собственныя силы.

Отъ сего можно понять, которая есть истинная любовь, и которая ложная и лицемѣрная. Ибо естьли кто иногда о Богѣ охотно разговариваетъ, и въ молитвѣ до слезъ сокрушается, и нѣкоторыя дѣлаетъ добрыя дѣла, подаетъ милостыню и

часто говѣетъ, однако при всемъ томъ, содержитъ въ сердцѣ своемъ нечистую любовь, суетную славу, гнѣвъ на ближняго, и другое тому подобное, что дѣлаетъ сердце нечистымъ и его оскверняетъ: то такой не имѣетъ любви Божественной истинной, но пустой только любви видъ или тѣнь ее носитъ. И такъ преразумно Святый Апостолъ не просто упомянулъ Вѣру Надежду и Любовь, когда о истинномъ и совершенномъ оправданіи говорилъ, но сказалъ
1. Тим. 1, 5. конецъ же завѣщанію есть любы отъ чиста сердца и совѣсти благи и вѣры нелицемѣрны. И въ семъ то состоитъ прямая наука хорошей жизни и благополучной смерти, естьли кто въ сей истинной и совершенной любви даже до смерти пребудетъ.

ГЛАВА IV.

О четвертомъ правилѣ содержащемъ три Евангельскія наставленія.

Хотя сказанное о Вѣрѣ Надеждѣ и Любви доволно бы, кажется, могло быть къ хорошей жизни и къ благо-

получной смерти; однако къ удобнѣйшему и совершеннѣйшему сего исполненію три наставленія самъ Христосъ намъ даровать благоволилъ. Ибо такъ онъ у Евангелиста Луки говоритъ: Лук. 12, 35, 36, и 37.
да будутъ чресла ваша препоясана и свѣтильницы горящіи (въ рукахъ вашихъ), и вы подобни человѣкомъ, чающимъ Господа своего, когда возвратится отъ бракъ: да пришедшу и толкнувшу, абіе отверзутъ ему. Блаженіи раби тіи, ихъ же пришедъ Господь обрящетъ бдящихъ. Сію притчу двуми образами можно разумѣть: о пріуготовленіи къ пришествію Господню въ послѣдніи день, и къ пришествію въ день смерти каждаго изъ насъ. И сіе послѣднее толкованіе, которое есть Святаго Григорія въ третіейнадесять бесѣдѣ на онаго Евангелиста, кажется приличнѣе къ нашей матеріи: ибо ожиданіе послѣдняго дня касается только до тѣхъ, которые тогда живы будутъ; а Господь оное предложилъ Апостоламъ и намъ всѣмъ. Но Апостоли и ихъ преемники многими вѣками отдаленно жили отъ послѣдняго дня. Ктому же прежде послѣдняго дня

многія будутъ знаменія, которыя воз-
Лук. 21, 25, и 26. будятъ людей, по словамъ Господнимъ: будутъ знаменія въ солнцѣ, лунѣ и звѣздахъ, и на земли туга языкомъ отъ нечаянія шумящу морю и волненію. Издыхающимъ человѣкомъ отъ страха и чаянія грядущихъ на вселенную. Но прежде пришествія Господня на судъ частной, въ день смерти каждаго изъ насъ, никакихъ знаковъ не будетъ, и сіе то пришествіе означаютъ оныя слова въ священномъ писаніи весьма часто повторяемыя, что придетъ Господь, яко тать, то есть тогда, когда его неожидаемъ.

И такъ протолкуемъ кратко сію притчу и узнаемъ, что пріуготовленіе къ смерти есть всѣмъ намъ паче всего нужнѣйшее. Повелѣваетъ намъ Христосъ первое, чтобъ мы были препоясаны по чресламъ; потомъ, чтобъ имѣли въ рукахъ свѣтильники горящіе; наконецъ чтобъ мы бодрствовали ожидая пришествія Господня, который когда придетъ, столько же опомъ не извѣстно, сколько многимъ приходъ татевъ. Протолкуемъ оныя слова: *да будутъ чресла ваша пре-*

препоясана. Письменной смыслъ сихъ словъ есть сей, чтобъ мы были готовы и скоры къ исходу на срѣтеніе Господу, какъ онъ насъ позоветъ чрезъ смертъ на частный судъ. Подобіе препоясанія чреслъ взято отъ обыкновенія восточныхъ, которые долгую носили одежду, и когда имъ надобно было скоро куда итти, поднимали платье и подпоясывалися по чресламъ, чтобъ имъ въ скорой ходьбѣ оное не мѣшало. Такъ и объ Ангелѣ Рафаилѣ, которой пришелъ на спутствованіе къ младому Товію, пишется въ книгѣ Товіи: тогда из- Тов. 5.
шедъ Товія обрѣте юношу красна, стояща препоясана, и аки готова къ шествію. И посему то восточныхъ обыкновенію написалъ Святый Петръ: 1. Петр.
тѣмъ же препоясавше чресла помышле- 1, 13.
нія вашего, трезвящеся совершеннѣ уповайте и пр. и Святый Павелъ въ посланіи къ Ефесеемъ, станите, го- Ефес. 6.
воритъ, препоясавше чресла ваша истинною.

Также имѣть чресла препоясанныя, значитъ во первыхъ добродѣтель чистоты, во вторыхъ скорость къ исходу на срѣтеніе Христу въ при-

 ше-

шествіе его на частный или всемірный судЪ. Первое изложеніе толкуютЪ Святые Отцы, Василій вЪ изЪясненіи пятойнадесять главы Исаіи Пророка, АвгустинЪ вЪ книгѢ о воздержаніи, и Григорій вЪ претейнадесять бесѢдѢ на Евангеліе. И подлинно похоть плотская болѢе всѢхЪ возмущеніи душевныхЪ препятствуетЪ скорому и проворному исходу на срѢтеніе Христову пришествію; какЪ напротивЪ того ничто болѢе проворнымЪ и скорымЪ человѢка не дѢлаетЪ кЪ послѢдованію за ХристомЪ, какЪ дѢвственная чистота. Ибо и вЪ откровеніи читаемЪ, что дѢвственники послѢдуютЪ Христу, амо же идетЪ. И АпостолЪ увѢщевая говоритЪ: не оженивыйся печется о ГосподнихЪ, како угодити Господеви: а оженивыйся печется о мірскихЪ, како угодити женѢ.

Апокал. 1.
1. Кор. 7, 32, и 33.

Но другое изложеніе, которое препоясаніе чреслЪ не заключаетЪ вЪ одномЪ воздержаніи, но относитЪ такЪ же кЪ готовому повиновенію Христу во всемЪ, есть Святаго Кипріана вЪ книгѢ о увѢщаніи кЪ мученичеству вЪ главѢ осмой, и оному послѢдуютЪ тѢ, которые писали

тол-

толкованіе на Евангеліе Святаго Луки. И такъ смыслъ сего Евангельскаго мѣста есть такой, чтобы всѣ упражненія въ жизни сей, и самыя хорошія и нужныя, не занимали сердецъ нашихъ такъ, чтобы оныя мѣшали первенствующему помышленію нашему о исходѣ на срѣтеніе Христу, когда онъ насъ позоветъ чрезъ смерть къ отвѣту во всѣхъ дѣлахъ нашихъ, да еще и въ словахъ и помышленіяхъ даже до слова празднаго и не полезнаго помышленія. Чтожъ сотворятъ тѣ, какъ придетъ нечаянная смерть, которые всѣ будучи вещами временными заняты, никогда объ отвѣтѣ Богу о всѣхъ дѣлахъ, о всѣхъ словахъ, о всѣхъ помышленіяхъ, о всѣхъ своихъ вожделеніяхъ не помышляли? Изыдутъ ли сіи препоясавше чресла своя на срѣтеніе Христу, или паче опутавшись и обязавшись будутъ лежать въ сквернахъ своихъ молча и отчаяваяся? Ибо что они въ отвѣтъ скажутъ на слова сіи Судіи? Для чего вы не слушались словъ моихъ, которыми Я васъ увѣщавалъ: ищите Матѳ. 6.
прежде Царствія Божія и правды его; и сія вся приложатся вамъ? Зачемъ

вы

вы не разсуждали словЪ оныхЪ, которыя вамЪ часто вЪ ЦерквѢ публично были объявляемы: Мареа, Мареа, печешися и молвиши о мнозѢ службѢ: едино же есть на потребу, Марія же благую часть избра, яже не отЪимется отЪ нея? Когда Я Мареино не похвалилЪ стараніе, которая всеусердно МнѢ желала услужить; то можетЪ ли МнѢ пріятно быть твое тщаніе о собраніи излишняго богатства, о полученіи опасныхЪ честей, о исполненіи вредныхЪ вожделѢній; а между тѢмЪ забвеніе Царства небеснаго и правды его, что всего есть несравненно нужнѢе?

Лук. 10.

Но приступимЪ ко второй должности любящаго и вѢрнаго раба: *и свѢтильники горящіе въ рукахъ вашихъ.* Не довольно вѢрному слугѢ, препоясать чресла, дабы могЪ онЪ охотно и скоро выйти на срѢтеніе Господу; но потребенЪ ему свѢтильникЪ, которой бы показывалЪ путь, поелику ожидать надобно возвращенія Господня отЪ брачнаго пира во время нощное. СвѢтильникЪ вЪ семЪ мѢстѢ означаетЪ законЪ Господень: свѢтильникЪ, говоритЪ ДавидЪ, ногама моима

Лук. 12.

Псал. 118, 105

има законъ твой. И законъ свѣтъ, говоритъ Соломонъ въ притчахъ. Но Притч. 6.
сей свѣтильникъ не освѣщаетъ и не показываетъ пути, естьли оставленъ будетъ въ спальнѣ или въ дому; и для того въ рукахъ его имѣть надобно, чтобъ онъ прямую дорогу показывалъ. Много такихъ, которые Божій и человѣческія законы знаютъ; но для того много и грѣховъ дѣлаютъ, или опускаютъ добрыя и нужныя дѣла, что они не носятъ свѣтильника въ рукахъ, то есть, не приноравливаютъ знанія къ дѣламъ закона. Сколь много весьма ученыхъ мужей, которые претяжкія творятъ грѣхи, понеже они въ дѣлахъ своихъ не совѣтуются съ закономъ Божіимъ, но съ гнѣвомъ, съ похотію и съ другими душевными волнованіями? Естьли бы Царь Давидъ, увидѣвши нагую Вирсавію, посовѣтовался съ закономъ Господнимъ: *не пожелай жены ближняго твоего*, никогда бы въ толь великой грѣхъ не впалъ: но понеже онъ плѣнился красотою жены, позабывъ законъ Божій, мужъ въ прочемъ праведной и святой, прелюбодѣяніе сдѣлалъ. И потому надо-

добно закона Божія свѣтильникъ не
въ ложѣ скрывать, но въ рукахъ
всегда имѣть, и слушаться гласа Ду-
ха Святаго, который приказываетъ,
Псал. 1, чтобъ мы въ законѣ Господни поуча-
2. лися день и нощь, дабы намъ съ са-
Псал. 118, мимъ Пророкомъ сказать: Ты запо-
4. вѣдалъ еси заповѣди твоя сохранити
зѣло. Дабы исправились путіе мои
сохранити оправданія Твоя! ибо кто
свѣтильникъ Господень всегда предъ
глазами въ мысли имѣетъ, тотъ въ
безопасности изыдетъ на срѣтеніе
Господу своему.

Осталась третія и послѣдняя должность вѣрнаго раба, всегда ему бодрствовать, понеже не знаетъ, когда Господь придетъ. Блажени, говоритъ, раби тіи, ихъ же пришедъ Господь обрящетъ бдяща. Не благоволилъ Господь нашъ того сдѣлать, чтобъ всѣ люди въ извѣстное время умирали, дабы они во все предъидущее время обращались въ похмѣльѣ и пьянствѣ, въ играхъ и забавахъ, и въ другихъ дѣлахъ худыхъ, и не за долго бы передъ смертію обращались къ Богу. И для того благоволилъ промыслъ Божескій, чтобъ ничего не бы-

было неизвѣстнѣе часа смертнаго, поелику иные умираютъ во утробѣ матерней, иные лишь только родятся, другіе въ глубокой старости, а иные въ самомъ цвѣтѣ юности; и опять иные долго лежатъ, другіе нечаянно умираютъ, иные отъ самой жесточайшей болѣзни, и почти неизлѣчимой выздоравливаютъ; другіе легко больны бываютъ, и въ то самое время, когда думаютъ, что смерть отъ нихъ далеко отстоитъ, вдругъ усилившаяся болѣзнь ихъ умерщвляетъ. Для познанія намъ неизвѣстности сея Господь нашъ во Евангеліи говоритъ: и аще пріидетъ во вторую стражу либо въ третію стражу пріидетъ, и обрящетъ ихъ тако, блажени суть раби тіи. Сіе же вѣдите, яко ащебы вѣдалъ господинъ храмины, въ кій часъ тать пріидетъ, бдѣлъ убо бы, и небы далъ подкопати дому своего. И вы убо будите готови; яко въ онъ же часъ не мните, сынъ человѣческій пріидетъ. А чтобъ мы познали сколь много полезно увѣрену быть о неизвѣсности времени, въ которомъ Господь судить придетъ, хотя при кон-

Лук. 12, 38, 39. и 40.

кончинѣ каждаго, или при концѣ міра, то Священное Писаніе ничего частѣе неповторяетъ какъ оный гласъ: *бодрствуйте*. И подобіе татя, который обыкновенно тогда приходитъ, когда его неожидаютъ. Слово *бодрствуйте* находится вездѣ въ Евангеліи у Матѳея, Марки и Луки. И подобіе татя не только въ Евангеліи, но и въ посланіяхъ Апостольскихъ и въ Апокалипсисѣ.

Матѳ. 24, и 25. Марк. 13. Лук. 12. и 21. 2. Солун. 5. 2. Петр. 3. Апокал. 3. и 16.

Изъ всего сего понять можно, сколь велико нерадѣніе и незнаніе, да не скажу, безуміе и дурачество премногихъ людей, которые будучи столько наставляемы и увѣщаваемы чрезъ святыхъ писателей отъ самаго Духа истинны, чтобъ мы готовы были къ смерти, какъ къ дѣлу весьма важному и претрудному, отъ котораго зависитъ вѣчное и высочайшее наше блаженство, или вѣчная и жесточайшая погибель: однако мало такихъ, которые гласами, или лучше громами Духа святаго пробуждаются.

Но скажетъ кто: какой ты намъ совѣтъ даешъ, чтобъ мы по надлежащему бодрствовали, и бдѣніемъ къ благо-

благополучной смерти приготовились? Мнѣ ничего полезнѣе на мысль не приходитъ, какъ то, чтобъ мы чрезъ истинное и прилѣжное испытаніе совѣсти, себя къ смерти пріуготовляли. И хотя Христіяне каждой годъ приходя къ исповѣданію своихъ грѣховъ, неопускаютъ испытывать свою совѣсть, равно и въ тяжкихъ болѣзняхъ то же дѣлаютъ. И нѣтъ никого почти въ Православной Церквѣ, который бы при самой смерти, испытавъ напередъ свою совѣсть, не исповѣдалъ грѣховъ своихъ. Но что мы скажемъ о тѣхъ, которые нечаянною восхищаются смертію? Что о тѣхъ, которые лишились здраваго разсудка, или которые приходятъ прежде исповѣданія въ безуміе? Что о тѣхъ, которые будучи въ жесточайшихъ болѣзняхъ, и подумать не могутъ, сколько они и какія преступленія сдѣлали? Что о тѣхъ, которые умирая грѣшатъ, и грѣша умираютъ, какъ то тѣ, кои на неправедной войнѣ, или на особенномъ бою, или въ прелюбодѣяніи пойманные умерщвляются?

Но дабы намъ сего и тому подобнаго благоразумно и благочестиво избѣжать, то ничего полезнѣе выдумать не можно, какъ чтобъ любящіе свое вѣчное спасеніе дважды въ каждый день, поутру и въ вѣчеру совѣсть свою прилѣжно разсматривали; что т. е. они ночью или предъидущимъ днемъ дѣлали, говорили, чего желали, и о чемъ помышляли, и въ чемъ согрѣшили: и когда что такое найдутъ, особливо что грѣхомъ смертнымъ почесться можетъ, тогда не отлагаютъ искать врачевства истиннаго сокрушенія, съ намѣреніемъ приступить наискоряе къ тайнѣ покаянія. И такъ пусть просятъ они отъ Бога дара умиленія, да размышляютъ о тяжести грѣха, возгнушаются сердечно своимъ преступленіемъ, да разсуждаютъ право, кто кого прогнѣвалъ, бѣдный, то есть, человѣкъ Бога всемогущаго, не потребный рабъ Господа неба и земли: да не пощадятъ глаза слезъ, и рука ударенія въ груди: на конецъ истинное и дѣйствительное намѣреніе да воспріимутъ впредь никогда Бога грѣхами не раздражать, и Отца преблагаго не прогнѣвлять. Такое совѣсти

сти испытаніе, естьли поутру и въ вѣчеру, или хотя однажды въ сутки правильно употребляемо будетъ; то статься не можетъ, чтобъ кто при смерти согрѣшилъ, или во грѣхѣ умеръ, или бы такой предваренъ былъ сумасшедствомъ, или безуміемъ, или другими случаями. Но отъ сего послѣдуетъ, что намъ хорошо пріуготовившимся къ смерти, еѣ не извѣстность вреда не причинитъ, и мы блаженства жизни вѣчныя не лишимся.

ГЛАВА V.

О пятомъ наставленіи, въ которомъ открывается заблужденіе богачей міра сего.

Къ выше сего сказанному надобно присовокупить опровержение одного заблужденія, которое всюды свирѣпствуетъ между богачами вѣка сего, и много вреда причиняетъ хорошей и благополучной смерти. А оное въ томъ состоитъ: богачи думаютъ,

 что

что имѣніе, которымъ они владѣютъ есть собственно и самовластно ихъ, когда они праведно его имѣютъ; и что по сему могутъ они по праву своему оное проживать, дарить, и расточать: и что не можно имъ ни кому сказать: для чего ты такъ дѣлаешъ? зачемъ такъ великолѣпно украшаешся? для чего ты такъ щедро на воспитаніе псовъ и ястребовъ, или на тавлейныя игры, и на другія увеселительныя зрѣлища денги тратишъ? Ибо они въ отвѣтъ скажутъ: что тебѣ до меня задѣло? развѣ я въ своемъ добрѣ не воленъ? Но сіе заблужденіе безъ сомнѣнія есть претяжкое и весьма вредительное. Положимъ, пусть богачи вѣка сего будутъ властелинами своего имѣнія, въ сравненіи ихъ съ другими людьми: но они въ сравненіи съ Богомъ, не властелины уже, но служители или домостроители, економы и приставники. И сіе я многими свидѣтельствами доказать могу. Послушай Пророка и Царя:
Псал. 23. *Господня*, говоритъ онъ, *естъ земля, и исполненіе ея, вселенная, и вси живущіи наней.* И онъ же на другомъ
Псал. 49. мѣстѣ: мои суть вси звѣріе дубравніи,

ски-

скимни рыкающіи на горахъ (стада скотовъ пасущіися на горахъ:) и волове. Аще взалчу, не реку тебѣ; моя бо есть вселенная и исполненіе ея. И въ первой книгѣ Паралипоменонъ, когда на построеніе храма далъ Давідъ три тысячи талантовъ злата, и семь тысячь самаго чистаго серебра и премножество мрамора: и какъ по примѣру Царя князи племенъ принесли золота пять тысячь талантовъ, серебра десять тысячь талантъ и меди осмнатцать тысячь талантъ, желѣза сто тысячь талантовъ, то Давідъ сказалъ ко господу: Тебѣ, Господи, величество, и сила и слава, и одолѣніе, и исповѣданіе, и крѣпость, яко ты всѣми, иже на небеси и на земли, владычествуеши: отъ тебе богатство и слава. Ты надъ всѣми начальствуеши, Господи, и пр. И кто азъ есмь, и кто людіе мои, яко возмогохомъ сія тебѣ благовольнѣ обѣщати? твоя бо суть вся, и отъ твоихъ дахомъ тебѣ. Къ сему присоединить можно свидѣтельство самаго Бога, который чрезъ пророка Аггея говоритъ: мое есть сребро и мое злато. Сіе для того Богъ сказалъ

1. Паралипом. 29. ст. 11. и 12.

Аггея. 2, 9.

залъ, дабы народъ зналъ, что на возобновленіе храма ни въ чемъ точно недостатка не будетъ, когда его тотъ самъ строить приказалъ, чье есть злато и сребро, во всей вселенной находящееся.

Еще два свидѣтельства приведу
Лук. 16. я изъ новаго завѣта и словъ Христо-
1, и 2. выхъ. Имѣется притча у Луки Евангелиста о не годномъ приставникѣ. Человѣкъ нѣкій, объявляетъ Господь, бѣ богатъ, иже имѣяше приставника, и сей оклеветанъ бысть къ нему, яко расточаетъ имѣніе его, и пригласивъ его рече ему: что се слышу о тебѣ? воздаждь отвѣтъ о приставленіи домовнемъ, не возможеши бо къ тому дому строити. Здѣсь подъ именемъ богатаго, не можно сомнится, чтобъ не разумѣваемъ былъ Богъ, который, какъ немного выше говорили,
Агг. 2,9. чрезъ Аггея вопіетъ: мое есть сребро и мое есть злато. Подъ именемъ приставника или домостроителя разумѣть надобно человѣка богатаго, какъ толкуютъ святые Отцы, Іоаннъ Златоустъ у Өомы, Августинъ въ вопросахъ Евангельскихъ, Книг. 2. вопр. 34. Амвросій, Өеофилактъ

лактъ и Евѳимій, и другіе сего мѣста святаго Евангелиста Луки толкователи. Почему всякой человѣкъ богачь вѣка сего, естьли онъ Евангелію вѣритъ, сознаться долженъ, что богатство, которымъ онъ владѣетъ, праведнымъ ли то или неправеднымъ образомъ, не ево есть; но естьли онъ праведнымъ владѣетъ имъ образомъ, то онъ есть приставникъ или економъ Божій; а естьли не праведно имъ владѣетъ, то онъ есть тать и разбойникъ. А что человѣкъ богатой въ семъ свѣтѣ не есть господинъ владѣемаго имѣнія, то можно понять изъ того, что Богъ приличеннаго въ неправдѣ предъ нимъ, или чрезъ смерть тѣлесную или чрезъ скудость отставляетъ отъ приставничества: ибо то означаютъ оныя слова: *воздаждь отвѣть о приставленіи домовнемъ; не возможиши бо къ тому дому строити.* Богъ имѣетъ многіе способы приводить богатыхъ въ убожество, и такимъ образомъ отставлять ихъ отъ приставничества: потопленія, разбои, грады, саранча, излишнія наводненія, чрезвычайные жары, сильные бури и иныя тому подобныя, суть

 сло-

слова Божія, которыя онъ говоритъ къ богачамъ: *не возможеши къ тому дому строити.*

А что въ послѣдней притчѣ Гос-
Лук. 16, 9. подь говоритъ: сотворите себѣ други отъ мамоны неправды, да егда оскудѣете, пріимутъ вы въ вѣчныя кровы, то не значитъ того, что милостыню творить надобно отъ неправеднаго богатства; но то показываетъ, что милостыню давать надлежитъ отъ богатства, которое самою вещію не есть богатство, но тѣнь богатства. Сіе ясно показывается изъ тогоже Евангельскаго мѣста святаго Луки, гдѣ говоритъ
Лук. 16, 11. Господь: аще въ не праведномъ имѣніи вѣрніи не бысте, во истинномъ кто вамъ вѣру иметъ? Которые слова значатъ сіе: аще въ не праведномъ имѣніи, то есть въ богатствѣ ложномъ, вѣрны не бысте, чтобъ оное щедро раздавать убогимъ; то кто повѣритъ вамъ истинное богатство, богатство добродѣтелей, которое человѣка прямо дѣлаетъ богатымъ? Такъ понималъ и протолковалъ сіе мѣсто святый Кипріанъ въ словѣ о дѣлѣ и милостынѣ: и почти также

изъ-

изъяснилъ блаженный Августинъ во второй книгѣ вопросовъ Евангельскихъ, въ вопросѣ тритцать четвертомъ, гдѣ мамоною неправедною называетъ богатство, которое одни только нечестивые и безумные почитаютъ богатствомъ; понеже оное люди праведные и благоразумные ставятъ за ничто, и истинное богатство поставляютъ въ однихъ дарованіяхъ духовныхъ.

Другое Еваньгельское мѣсто въ тойже 16 главѣ Святаго Луки, можно почесть какъ бы толкованіемъ притчи о непотребномъ приставникѣ. Человѣкъ нѣкій, говоритъ Господь, бѣ богатъ, и облачашеся въ порфиру и виссонъ, веселяся по вся дни свѣтло. Нищъ же бѣ нѣкто именемъ Лазарь, иже лежаше предъ враты его гноенъ: и желаше насытитися отъ крупицъ падающихъ отъ трапезы богатаго. Но и пси приходяще облизаваху гной его. Бысть же умрети нищему, и несену быти Ангелы на лоно Авраамле, умреже и богатый, и погребоша его. Сей богатый сластолюбецъ поистиннѣ былъ одинъ изъ тѣхъ, которые думаютъ о себѣ, что они полные властелины имѣнія своего, а не приставники или

Ст. 19. 20, 21 и 22.

економы: и по тому-то богачь оный не помышлялЪ, что онЪ грЂшитЪ предЪ БогомЪ, когда одЂвался вЪ порфиру и виссонЪ, и забавлялся на всякой день славно, многихЪ содержалЪ псовЪ, а можетЪ быть еще шутовЪ и комедіантовЪ. Ибо онЪ говорилЪ самЪ вЪ себЂ: я вЂдь свое имЂніе проживаю, никого не обижаю, не нарушаю закона Божія, не хулю, не клянуся, храню субботу, родителей почитаю, людей не убиваю, прелюбодЂянія не дЂлаю, не краду, ложно не свидЂтельствую, не желаю чужой жены или имЂнія. А когда такЪ, то длячего же онЪ очутился во адЂ? ЗачемЪ мучится вЪ гееннЂ огненной? И такЪ признаться надобно, что всЂ тЂ обманываются, которые о себЂ думаютЪ, что они самовластные Господа своего имЂнія: ибо ежелибы богатый тотЪ сластолюбецЪ имЂлЪ другія какія тягчайшія грЂхи, то бы святое писаніе обЪ нихЪ какЪ нибудь упомянуло. Но какЪ оно ничего не воспоминаетЪ, то кажется намЂреніе его было намЪ показать, что излишнее того богача о тЂлЂ стараніе и украшеніе его чрезЪ мЂру доро-

дорогими одеждами, и ежедневные и знатные на пиршествы издержки, и множество рабовъ и псовъ, безъ всякаго къ нищему со всемъ ранами уязвленному милосердія, довольною было причиною, для чего онъ низвергся во адъ на вѣчное въ пламени мученіе,

И такъ да будетъ извѣстнымъ правиломъ хорошаго житія и благополучной смерти, частое помышленіе и правдивое разсужденіе о томъ, что надобно будетъ отдать отвѣтъ Богу за излишнюю роскошь въ палатахъ, въ садахъ, въ каретахъ, во множествѣ слугъ и псовъ, въ дорогихъ одѣждахъ, въ пированіяхъ, въ собираніи имѣній и въ другихъ расходахъ не нужныхъ, отъ которыхъ великая наносится обида множеству бѣдныхъ и больныхъ, которые неимѣютъ того, что у другихъ излишнее; они безъ сомнѣнія и нынѣ вопіютъ къ Богу, и въ день судный вопить не перестанутъ, пока и сіи съ богатымъ онымъ сластолюбцемъ не пошлются на сожженіе въ пламя неугасимое.

ГЛА-

ГЛАВА VI.

О шестомъ науки благополучно умирать наставленіи, въ которомъ изъясняются три нравственные добродѣтели.

Хотя три Богословскія добродѣтели, Вѣра, Надежда, Любовь, сокращенно содержатъ всѣ наставленія хорошаго житія, а по тому и благополучной смерти; однако Духъ Святый, первенствующій всѣхъ божественныхъ книгъ виновникъ, къ большему познанію сея спасительнѣйшія науки, благоволилъ прибавить иныя три добродѣтели, которыя удивительнымъ образомъ помогаютъ людямъ къ хорошему житію и блаженному скончанію. Оныя суть, цѣломудріе, правда и благочестіе; окоторыхъ говоритъ Апостолъ Павелъ
Тит. 2, 11, 12. въ посланіи къ Титу: явися благодать Божія спасительная всѣмъ человѣкомъ, наказующая насъ, да отвергшеся нечестія и мірскихъ похотей, цѣломудренно, и праведно, и благо-

благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ: ждуще блаженнаго упованія и явленія славы великаго Бога и Спаса нашего Іисуса Христа. И такъ шестымъ правиломъ хорошей жизни и счастливой смерти будутъ сіи Апостольскія слова: *да отвергшеся нечестія и мірскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ*: въ нихъ же содержится сила всего закона Божія въ одно изреченіе сокращенная. Уклонися отъ зла и твори благо, говоритъ Святый Пророкъ Давідъ. Во злѣ или худѣ два содержатся: отвращеніе отъ Бога, и обращеніе къ тварямъ, по оному Іереміи: два зла сотвориша людіе мои: мене оставиша источника воды живыя, и ископаша себѣ кладенцы сокрушенныя, иже не возмогутъ воды содержати. Что же тому дѣлать надобно, который хочетъ и того и другаго зла убѣжати? Да отвержется нечестія, и мірскихъ похотей. Понеже нечестіе отвращаетъ отъ Бога, и мірскія похоти обращаютъ къ тварямъ. Что же принадлежитъ до дѣланія добра, тогда мы законъ исполняемъ, когда цѣлому-

Псал. 36.

Іерем. 2, 13.

мудренно и праведно и благочестно живемъ, то есть, когда мы цѣломудренны къ намъ самимъ, праведны къ ближнему, и благочестивы къ Богу.

Но сie хочу я пространнѣе изъяснить, дабы спасительнѣйшее и весьма краткое сie правило тѣмъ удобнѣе можно было въ дѣйство привести. Что же есть нечестie? Порокъ противный благочестiю. Что благочестie? Добродѣтель, или даръ Духа Святаго, которымъ мы къ Богу обращаемся, его чествуемъ и почитаемъ съ благоговенiемъ яко Отца. И такъ повелѣнie намъ есть такъ отвергнуться нечестiя, да благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣкѣ: или, что то же есть, такъ благочестно жить въ семъ вѣкѣ, дабы всякое отвергнуть нечестie. Но для чего и то и другое здѣсь положено, когда и одного довольно? имянно благоугодно было Духу святому такъ сказать, дабы мы уразумѣли, что должно намъ, естьли хотимъ угодить Богу, такъ въ благочестiи упражняться, чтобъ оно ни какаго примѣсу нечестiя не имѣло. Ибо на-

хо-

ходятся между Христіанами такіе, которые благочестіе наблюдаютъ, поелику они молятся Богу, предстоятъ при страшномъ жертвоприношеніи, и слушаютъ Священническія проповѣди: но между тѣмъ или хулятъ Бога въ шуткахъ, или клянутся Богомъ безъ притчины, или данныхъ Богу обѣтовъ не исполняютъ. А сіе что иное есть, какъ благочестно почитать Бога; и нечестивымъ быть противъ него же? И такъ надобно тѣмъ, которые желаютъ хорошо жить съ тѣмъ дабы имъ и блаженно умереть, такъ благочестно Бога почитать, чтобъ они отвергли всякое нечестіе, да еще и всякую и самую легчайшую тѣнь нечестія. Ибо мало пользы, всякой день обѣдни слушать, и Христа въ святой тайнѣ почитать; естьли при томъ нечестиво будешъ хулить Бога, или Имъ ложно клясться.

И тому надобно прилѣжно внимать, что не сказалъ Апостолъ: *отвергшеся нечестія*, но *всякаго нечестія*, то есть, всякаго рода нечестія; и не только тяжкаго, но и легкаго. Сіе къ тѣмъ говорится, которые не ставятъ за велико божить-

житься безъ нужды, въ мѣстахъ священныхъ разбродными глазами, хотя и непристрастными, глядѣть на женской полъ, во время Божественныя службы разговаривать, и другія такія грѣхи дѣлать; акибы они не вѣрили, что Богъ вездѣ есть, все видитъ, и самыя малыя грѣхи замѣ-
Исход 20 5, 6. чаетъ. Богъ нашъ Богъ ревнитель, отдая грѣхи отецъ на чада до третіяго и четвертаго рода ненавидящимъ Его, и творяй милость въ тысящахъ любящимъ Его и хранящимъ повелѣнія Его. Сіе самое примѣромъ своимъ доказалъ Сынъ Божій, который
1. Петр. 2, 23. будучи кротокъ и смиренъ сердцемъ, иже укаряемъ противу не укаряше, стра-
Іоан. 2, 14 и 15. жда непрещаше; но увидя въ Храмѣ продающихъ голуби, и торжниковъ сидящихъ, великою ревностію воспламенясь, сдѣланнымъ отъ вервія бичемъ изгналъ продающихъ и покупающихъ, и столы торжниковъ опровергъ ска-
Іоан. 2, 14. завъ: писано есть, домъ Мой домъ
Матѳ. 21, 13. молитвы наречется; вы же сотвористе его вертепъ разбойникомъ. И сіе са-
Марк. 11, 17. мое дважды сдѣлалъ, въ первой годъ
Лук. 19, 46. проповѣди, по свидѣтельству святаго Іоанна; и въ послѣдній по свидѣтель-

ству

ству другихъ трехъ Евангелистовъ.

Приступимъ ко второй добродѣтели, которая управляетъ дѣйствія наши къ ближнему. Вторая добродѣтель есть Правда, о которой говоритъ Апостолъ: отвергшеся мірскихъ похотей праведно поживемъ. Издѣсь мѣсто имѣютъ оныя слова: *уклонися отъ зла и сотвори благо*: понеже не можетъ тамъ быть истинное правосудіе къ ближнему, гдѣ не перестаютъ похоти мірскія. Ибо что значатъ похоти мірскія, какъ не похоть плотскую, похоть очесъ и гордость живота, которыя не бываютъ отъ Бога, но отъ міра или вѣка? И такъ какъ правда неправедною быть не можетъ, такъ и мірскія похоти не могутъ никоимъ образомъ соединиться съ истинною правдою. Хотя можетъ сынъ вѣка сего словомъ и языкомъ притворить правду, но дѣломъ и самою истинною оной дѣлать никакъ не можетъ. И такъ весьма благоразумно святый Апостолъ не только сказалъ: *праведно поживемъ*; но напередъ положилъ: *отвергшеся мірскихъ похотей*, чтобъ показать намъ,

что корень зараженный ядомъ похоти прежде исторгать надобно, нежели благое древо правды въ сердцѣ добромъ насаждено быть можетъ.

А что такое, праведно жить, о томъ кажется сомнѣваться не должно: ибо всѣмъ то извѣстно, что правда повелѣваетъ воздавать всякому

Римл. 13. человѣку свое. *Воздадите*, говоритъ Апостолъ, *всѣмъ должная, ему же урокъ, урокъ; ему же дань, дань; ему же страхъ, страхъ; ему же честь, честь.* Князю долженствуетъ дань, родителямъ честь, господамъ страхъ:

Малах. 1, 6. ибо такъ говоритъ Господь у Малахіи: *аще Отецъ есмь Азъ, то гдѣ есть слава Моя? И аще Господь есмь Азъ, то гдѣ есть страхъ Мой?* Купцу подобаетъ праведная цѣна, работнику праведная плата, и такъ по сему же и о другихъ. Не менѣе же; но и гораздо болѣе обязаны тѣ, которымъ поручено раздаваніе казны государственной и чиновъ, по правосудію оныя раздавать паче достойнымъ и заслуживающимъ; а не по пріятію лицъ болѣе родственникамъ или любимцамъ. И такъ естьли кто желаетъ научиться хорошо жить и бла-

благополучно умереть, тотъ да послушаетъ Премудраго въ самомъ началѣ книги своея вопіющаго: *возлюбите правду вси судящіи земли.* Тотъ да послушаетъ и святаго Іакова въ посланіи своемъ плачущаго: се мзда дѣлателей, дѣлавшихъ нивы ваша, удержанная отъ васъ вопіетъ, и вопіенія жавшихъ во уши Господа Саваоѳа внидоша. Прем. 1, ст. 1. Іак. 5, 4.

Осталась третія добродѣтель, которая называется Цѣломудріемъ, которой похоти вѣка сего не менѣе противны какъ правдѣ. И чрезъ цѣломудріе здѣсь мы не разумѣемъ одну добродѣтель противную піянству, но вообще умѣренность, которая дѣлаетъ, что человѣкъ не по пристрастію, но по разуму избираетъ, что ему къ сохраненію жизни нужно. Сія добродѣтель весьма рѣдко въ людяхъ обрѣтается, и кажется, что мірскія похоти всѣ домы богатыхъ наполнили. Но разумные не должны смотрѣть на то, что дѣлаютъ безумные, хотя бы ихъ весьма много и безъ числа было; но на то, что творятъ мудрые. Премудръ подлинно былъ Соломонъ, однако молилъ Бога

 гово-

Притч. 30, 7. и 8. говоря: *двое прошу у Тебе, не отъими отъ меня благодати прежде умертвія моего. Богатства и нищеты не даждь ми: устрой же ми потребная и самодовольная.* Апостолъ Павелъ премудръ былъ, но говорилъ:

1. Тим. 6, 7. и 8. *ничто же внесохомъ въ міръ, явѣ яко ни изнести что можемъ, имѣюще же пищу и одѣяніе, сими доволни будемъ:* сіе разсужденіе весьма благоразумно. Ибо зачемъ намъ заботишься о излишнемъ богатствѣ, когда его съ собою взять въ то мѣсто, въ которе чрезъ смерть входимъ, не можемъ? Христосъ Господь не только Соломона и Павла премудрѣйшій, но и самая премуд-

Лук. 6. рость Божія былъ и говорилъ: *блажени нищіи*, и, *горе вамъ богатымъ.* И

Лук. 9. Самъ о себѣ говорилъ: *лисы язвины имутъ, и птицы небесныя гнѣзда, Сынъ же человѣческій не имѣетъ гдѣ главу*

Второз. 19. 15. *подклонити.* Аще при устѣхъ двою или тріехъ свидѣтелей станетъ всякъ глаголъ: то кольми паче при устѣхъ сихъ трехъ премудрѣйшихъ мужей долженъ стать всякой глаголъ? Но что, когда скажемъ, что богатство, которое у насъ во излишествѣ имѣется, не наше есть, но нищихъ, какъ

всѣ

всѣ вообще святые Отцы и Учители утверждаютъ; то не безумны ли тѣ, которые рачительно берегутъ то, за что въ геенну на судѣ Божескомъ осудятся?

Почему, естьли кто желаетъ, науку хорошей жизни и щастливой смерти совершенно спознать, тотъ пусть не слѣдуетъ народу, которой не вѣритъ, или не за велико ставитъ все то, чего не видитъ; но Христу и Апостоламъ Его да послѣдуетъ, которые и словомъ и дѣломъ учили презирать настоящая, и ожидать *блаженнаго упованія и явленія славы великаго Бога и спаса нашего Іисуса Христа.* Тит. 2, 13. Ибо подлинно столь велико то, чего мы ожидаемъ въ славномъ пришествіи Господа нашего Іисуса Христа отъ небесъ на судъ, что всякую славу, всякое богатство и всѣ прошедшія утѣхи міра сего считать должно, какъ бы ихъ не было, и тѣхъ пребезумными и весьма бѣдными почитать, которые въ толь важнѣйшемъ дѣлѣ лучше дуракамъ нежели разумнымъ изволяютъ вѣрить.

ГЛАВА VII.

О седьмомъ правилѣ или наставленіи, которое заключаетъ въ себѣ молитву.

Предлагали мы доселѣ наставленія благополучной смерти, взятыя отъ трехъ добродѣтелей богословскихъ, Вѣры, Надежды и Любви; также и отъ трехъ нравственныхъ, Цѣломудрія, Правды и Благочестія; которымъ всѣмъ Святый Апостолъ Павелъ насъ научаетъ. Присоединю теперь иное правило отъ трехъ дѣлъ добродѣтельныхъ, Молитвы, Поста и Милостыни, чему мы отъ Ангела Рафаила научилися: ибо такъ онъ, какъ мы читаемъ въ книгѣ Товіи, сказалъ: *блага молитва съ постомъ и милостынею и правдою. Добро творити милостыню нежели сокровищестовати.* А три сія добрыя дѣла есть плодъ трехъ добродѣтелей, Вѣры, Милосердія и Воздержанія, которыя съ Благочестіемъ, Правдою и Цѣломудріемъ великое имѣютъ сходство. Ибо какъ Благочестіе относится къ Богу, Правда

Тов. 12, 8.

вда къ ближнему, Цѣломудріе къ себѣ самому: такъ и Молитва, которая есть дѣйствіе Благочестія, относится къ Богу; Милостыня, которая есть дѣйствіе Милосердія, относится къ ближнему; Постъ, который есть дѣло Воздержанія, относится къ себѣ самому. О Молитвѣ многіе много писали: мы въ разсужденіи нашего намѣренія три главы токмо изъяснимъ; первую о надобности Молитвы, вторую о плодахъ ея, третію о способѣ съ пользою молитися.

Надобность Молитвы въ Божественномъ писаніи столь ясно открыта, что ничего оныя яснѣе не предписывается, и не объявляется. Ибо хотя и знаетъ Богъ, въ чемъ мы нужду имѣемъ, какъ самъ Господь утверждаетъ у Матѳія: однако хощетъ онъ, чтобъ мы то просили, и Молитвою аки духовными руками или нѣкоторымъ орудіемъ къ тому способнымъ, оное принимали. Послушай Господа у Луки: *подобаетъ всегда молитися и не стужати си.* Также, *бдите на всякое время молящеся.* Послушай Апостола; *непрестанно молитеся.* Послушай Проповѣдника: ничто да непрепятствуетъ

Матѳ. 6.
Лук. 18. 1.
Лук. 21, 36.
1. Солун. 5, 17.

вуетъ

вуетъ молитися всегда. Сіи предписанія не то значатъ, чтобъ мы ничего инаго не дѣлали; но чтобъ только сіе толь спасительное упражненіе никогда не забывали, и къ оному почасту обращалися. Сему то насъ Господь и Апостолъ Его научили примѣромъ своимъ. Ибо Христосъ, и Апостоли не такъ всегда молилися, что акибы притомъ народа не учили, и знаменіями и чудесами слово не утверждали; однако можно было объ нихъ сказать, что они всегда молилися, для того что они весьма часто молилися. Какъ разумѣть надобно
Псал. 24. оныя слова: *очи мои пыну ко Господу*,
Псал. 33 и: *пыну хпала его по устѣхъ моихъ*. И
Лук. 24, 23. оное о Апостолахъ: *бяху пыну пъ Церкпи, хпаляще и благослопяще Бога.*

А плоды Молитвы суть многіе. Ибо вопервыхъ Молитва разумъ просвѣщаетъ. Понеже не можно статься чтобъ человѣкъ разумныя очи возводя съ прилѣжностію къ Богу, который есть свѣтъ, нѣсколько не про-
Псал. 33. свѣтился. *Приступите къ нему*, говоритъ Давідъ, *и проспѣтитеся* Потомъ Молитва надежду и дерзновеніе умножаетъ. Ибо чѣмъ кто частѣе съ

кѣмъ

кѣмъ разговариваетъ, тѣмъ смѣлѣе къ нему имѣетъ доступъ. Въ третьихъ, воспламеняетъ Молитва любовь, и мысль къ воспріятію большихъ даровъ дѣлаетъ способнѣйшею, какъ Бл. Августинъ утверждаетъ. Въ четвертыхъ, умножаетъ смиренномудріе и страхъ чистый. Ибо приступающій къ молитвѣ понимаетъ о себѣ, что онъ нищъ предъ Богомъ, и потому со уничиженіемъ себя, предъ нимъ является; и всеприлѣжно опасается не раздражить того, котораго помощи во всѣхъ дѣлахъ требуетъ. Въ пятыхъ, раждаетъ Молитва въ сердцѣ молящагося презрѣніе ко всѣмъ вещамъ временнымъ. Да и не можетъ статься, чтобъ подлыми и презрѣнія достойными всѣ вещи земныя не показалися тому, который на небесныя и вѣчныя непрестанно взираетъ. Смотри Бл. Августина въ книгѣ девятой Исповѣданіи. Въ шестыхъ, Молитва производитъ услажденіе не вѣроятное, для того что чрезъ нее дѣлается то, что начинаетъ человѣкъ вкушать, сколь сладокъ есть Господь. А колика есть оная сладость, то и изъ того можно понять, что мы знаемъ многихъ,

Кн. 2. сл. Госп. на горѣ гл. 7.

Кн 9. гл. 2. и 10.

ко-

которые не только ночь въ молитвѣ проводить, но и цѣлыя дни и ночи безъ труда могли. Наконецъ, кромѣ пользы и услажденія приноситъ Молитва достоинство и честь не малую молящемуся. Ибо самые Ангели душу оную почитаютъ, которую зрятъ такъ дружески и такъ часто въ разговоръ съ Величествомъ Божіимъ допускаему. Смотри С. Іоанна Златоустаго въ книгѣ первой о молитвѣ къ Богу.

Осталось теперь о способѣ хорошей молитвы нѣчто сказать, въ чемъ наипаче состоитъ наука хорошей жизни, а слѣдовательно и хорошей смерти. Ибо что сказалъ Господь, *просите и дастся вамъ*: и, *всякъ просяй пріемлетъ*; святый Іаковъ въ Посланіи своемъ обьяснилъ, что надобно понимать оное съ условіемъ, естьли т. е. хорошо просимъ. *Просите*, говоритъ Онъ, *и не пріемлете*, *зане злѣ просите*. И такъ можно здѣсь такимъ образомъ разсуждать: кто хорошо проситъ дара къ хорошему житію, тотъ получитъ; и кто хорошо проситъ пребыванія въ добродѣтельной жизни до смерти, а потому и благополучной

Лук. 11.

Іак. 4.

ной смерти, тотъ безъ сомнѣнія пріиметъ. Почему изъяснимъ кратко условія доброй молитвы, дабы намъ научиться хорошо молитися, хорошо жить, и блаженно умереть.

Первое условіе есть Вѣра, по словамъ Апостола: *како призовутъ, въ* Римл. 10. *него же не вѣроваша?* Которому согласуетъ святый Іаковъ: *да проситъ* Iак. 1. *вѣрою ничтоже сомняся.* Но сію надобность Вѣры не такъ понимать должно, дабы не отмѣнно надобно вѣрить, что Богъ сдѣлаетъ то, чего мы просимъ; ибо такимъ бы образомъ Вѣра не рѣдко ложною оказалася, а потому и ни чего бы конечно мы не испросили. И такъ надобно вѣрить, что Богъ есть всемогущъ, премудръ преблагъ, превѣренъ; и потому можетъ, и знаетъ, и готовъ здѣлать все, чего просимъ, естьли прилично ему дать то, а намъ полезно принять просимое. Сію вѣру требовалъ Христосъ отъ двухъ тѣхъ слѣпцовъ, которые желали исцѣленія: *вѣруета ли* Матѳ. 9. *яко могу сіе сотворити вамъ?* Тою же вѣрою молился Давидъ за больнаго сына своего: понеже слова оныя: *кто* 2. Цар. *вѣсть аще егда возвратитъ мнѣ его* 12. 22.

Гос-

Господь, доказываютъ, что онъ не заподлинно вѣрилъ что Богъ сдѣлаетъ, но что можетъ просимое сдѣлать. Не сомнительно, что такоюжъ Вѣрою и Апостолъ Павелъ молился, дабы отъято было искушеніе плотское, для того что онъ молился Вѣрою, и Вѣра бы его осталась ложною, естьли бы онъ заподлинно повѣрилъ, что Богъ сдѣлалъ бы просимое; ибо онъ тогда того, чего просилъ, не получилъ. Не иною Вѣрою молится и Церковь о обращеніи къ покаянію всѣхъ еретиковъ, язычниковъ, раскольниковъ, которые однако извѣстно что не всѣ обра-
Кн. I. гл. 4. щаются: о чемъ смотри Проспера въ книгахъ о званіи язычниковъ.

Другое условіе добрыя молитвы весьма нужное, есть Надежда или упованіе. Ибо хотя и не должно чрезъ Вѣру, яко дѣйствіе разума, заподлинно полагать, что Богъ прошеніе наше исполнитъ; однако надобно чрезъ надежду и упованіе, яко дѣйствіе воли, крѣпко прилѣплятися къ благоутробію Божію, и совершенно увѣрять себя, что Богъ сдѣлаетъ неотмѣнно, о чемъ мы Его просимъ. Сего условія требовалъ Господь отъ

разслабленнаго, которому сказалъ: *дерзай чадо, отпущаются тебѣ грѣси твои.* Того же требуетъ Апостолъ отъ всѣхъ говоря: *да приступаемъ съ дерзновенiемъ къ Престолу благодати Его.* И за долго прежде Пророкъ приводитъ Бога глаголющаго: *яко на мя уповa, избавлю его.* А поелику упованiе раждается отъ вѣры совершенной, для того, когда С. Писанiе требуетъ вѣры отъ насъ въ дѣлахъ великихъ, присовокупляетъ нѣчто принадлежащее до упованiя. Читаемъ у Евангелиста Марка: *иже аще речетъ горѣ сей, двигнися, и верзися въ море: и неразмыслитъ въ сердцѣ своемъ, но вѣру имѣетъ яко еже глаголетъ, бываетъ: будетъ ему, еже аще речетъ.* О которой вѣрѣ производящей упованiе разумѣется оное Апостольское: *аще имамъ всю вѣру, яко и горы преставляти* и пр. Кассiанъ о молитвѣ пишетъ, что вѣрный знакъ полученiя есть то, когда кто въ молитвѣ твердо уповаетъ или вѣритъ, что онъ получитъ то, что проситъ; и никакъ во ономъ прошенiи не сомнѣвается, и который духовное услажденiе моляся чувствуетъ.

Мато. 9, 2.

Евр. 4.

Псал. 90.

Марк. 11, 23.

1. Кор. 13. 2.

Тре-

Третіе условіе есть Любовь, или Правда, которою оправдаемся мы отъ грѣховъ: ибо прямо пріемлютъ благодѣянія Божія токмо други Его: такъ говоритъ Давидъ во Псалмахъ:
Псал. 33. очи Господни на Праведныя, и уши Его въ молитву ихъ, и на другомъ
Псал. 65, 18. мѣстѣ: неправду аще узрѣхъ въ сердцѣ моемъ, да не услышитъ мене Господь. И въ новомъ завѣтѣ глаго-
Іоан. 15, 8. летъ Господь: аще пребудете во мнѣ, и глаголы Моя, то есть, заповѣди Моя, въ васъ пребудутъ; его же аще хощете, просите, и будетъ вамъ. И
1. Іоан 3, 23. возлюбленный Ученикъ: аще сердце наше не зазритъ намъ, дерзновеніе имамы къ Богу, и егоже аще просимъ, пріемлемъ отъ Него, яко заповѣди Его соблюдаемъ и угодная предъ Нимъ творимъ. И сему ученію не-
Лук. 18. противно, что Мытарь прося у Бога оставленія грѣховъ, вышелъ изъ Храма оправданъ: ибо грѣшникъ кающійся не проситъ какъ грѣшникъ, но яко кающійся; понеже онъ яко грѣшникъ, врагъ Божій есть, а какъ кающійся, начинаетъ быть другомъ Божіимъ. Ибо тотъ, кто грѣшитъ, дѣлаетъ неугодное предъ Богомъ; но тотъ,

тотъ, который о грѣхахъ сокрушается, дѣлаетъ наипріятнѣйшее предъ Нимъ.

Четвертое условіе есть Смиренномудріе, которымъ молящійся не на свою правду, но на человѣколюбіе Божіе уповаетъ. На кого воззрю? Говоритъ самъ Богъ, токмо на кроткаго и молчаливаго и на трепещущаго словесъ Моихъ. И Іисусъ сынъ Сираховъ придаетъ: молитва смиреннаго пройде облаки, и неотступитъ дондеже посѣтитъ Вышній.

Исаіи 66, 2.

Сирах. 35, 17.

Пятое условіе есть Горячность, которая производитъ, что молящійся не нерадѣтельно молится, какъ многіе дѣлаютъ; но внятно, тщательно, прилѣжно и усердно молится. Ибо обличаетъ жестоко Господь тѣхъ, которые одними устами молятся. Людіе сіи, говоритъ у Исаіи Господь, усты своими и устнами своими почитаютъ Мя, сердце же ихъ далече отстоитъ отъ Мене. Сія добродѣтель родится отъ вѣры живыя, и не въ одномъ навыкѣ, но и въ дѣйствіи состоитъ. Ибо кто внятно и съ крѣпкою вѣрою размышляетъ, коликое есть величество Божіе, коликая под-

Исаіи 29, 13.

лость и ничтожество наше, сколь та велика вещь, которую мы просимъ, то статься не можетъ, чтобъ онъ не съ глубочайшимъ смиреніемъ, уничиженіемъ, благоговеніемъ и горячностію къ молитвѣ приступилъ.

Можно здѣсь присовокупить два святыхъ Отцовъ изрядныя свидѣтельства. Святый Іеронимъ въ Разговорѣ противу послѣдователей Лукиферіановыхъ, на молитвѣ, говоритъ, стою; я бы не молился, естьли бы не вѣровалъ; но ежели бы истинно вѣровалъ; то бы оное сердце, которымъ зримъ Бога, очистилъ, руками бы билъ въ перси, ланиты слезами бы омочилъ, тѣломъ содрогнулъ, лицемъ поблѣднѣлъ, повергъ бы себя къ стопамъ Господа моего; и оныя слезами омочалъ, власами отиралъ, прилѣпился бы ко древу Крестному; и прежде бы не отступилъ, пока бы милосердія не испросилъ; а то весьма часто на молитвѣ моей, или по переходамъ прохаживаюсь, или объ ростахъ и прибыляхъ думаю, или отведенъ мерзостнымъ помысломъ, и то дѣлаю, что и сказать стыдно. Гдѣ убо Вѣра? Такъ ли думаемъ мы, Іона молился?

Такъ ли три Отроки? Такъ ли Даніилъ между львами? Такъ ли точно разбойникъ на крестѣ? Бернардъ въ Словѣ о четырехъ образахъ молитвы, по истиннѣ, говоритъ, надобно намъ во время молитвы взойти во дворъ небесный, въ тотъ дворъ, въ которомъ Царь царствующихъ на звѣздами украшенномъ сѣдитъ Престолѣ, окруженномъ бечисленнымъ и не изглаголаннымъ блаженныхъ духовъ воинствомъ. Слѣдовательно съ коликимъ униженіемъ, съ коликимъ страхомъ, съ какимъ смиреніемъ туда входить должна изъ блата исходящая и ползающая тварьца подлая. Сколь съ великимъ страхомъ, сколь покоренъ, и сколь смиренъ предъ Величествомъ славы при присутствіи Ангеловъ, при соборѣ Святыхъ предстать возможетъ бѣдный человѣкъ? И такъ во всѣхъ нашихъ дѣлахъ много намъ духомъ бодрствовать надлежитъ, а особливо въ молитвѣ.

Шестое условіе есть Настоятельность, которую Господь двумя предложенными у Евангелиста Луки притчами похваляетъ. Первая о томъ, который въ полуночь ходилъ къ другу, Лук. 12.

 чтобъ

чтобъ занять у него себѣ три хлѣба, которому хотя часто было выговариваемо, что пришелъ не во время, но онъ настоя прозьбою получилъ то,
Лук. 18. что просилъ. Вторая о вдовицѣ просившей неотступно Судію, чтобъ отмстилъ ее отъ соперника ее: который хотя былъ очень золъ, и ни Бога не боялся, ни людей не срамлялся; однако преодолѣнъ будучи не отступною прозьбою и докукою женщины, отмстилъ за нее сопернику ее. Отъ сего выводитъ Господь, что намъ гораздо болѣе настоять должно въ молитвѣ къ Богу, который праведенъ и человѣколюбивъ есть, и, какъ говоритъ святый Іаковъ, *даетъ всѣмъ простѣ и не поноситъ*; то есть, даетъ щедро всѣмъ просящимъ свои дарованія и не поноситъ безвремяньемъ, что то есть весьма часто скучаютъ ему прозьбою. Ибо Богъ неизмѣримо богатъ, и безъ предѣла милосердъ. Блаженный Августинъ въ толкованіи послѣдняго стиха Псалма 65 на оныя слова: *благословенъ Богъ, иже не отстави молитву мою и милость свою отъ мене*, говоритъ: естьли увидишъ, что молитва твоя не от-

отставлена; то тебѣ нѣчего опасаться, для того что и милость его отъ тебя не отставлена.

ГЛАВА VIII.

Объ осьмомъ наставленіи заключающемъ въ себѣ постъ.

Слѣдуетъ теперь по порядку отъ Ангела показанному, кратко о Постѣ изъяснить. И оставивши все то, о чемъ между собою спорятъ богословы, то только приведемъ, что къ нашему предложенію надлежитъ. Намѣреніе наше есть изъяснить науку щастливой жизни, поелику отъ нее зависитъ наука благополучныя смерти. Для сей науки довольно кажется трехъ оныхъ упомянутыхъ выше о Молитвѣ, то есть, надобности, пользы и способа. Надобность поста зависитъ отъ двухъ законовъ, Божескаго и человѣческаго: о законѣ божескомъ свидѣтельствуетъ Пророкъ Іоиль, который отъ стороны Божіей говоритъ: обратитеся ко Мнѣ всемъ Іоиль 2, 12.
сердцемъ вашимъ въ постѣ и плачѣ и

Іон 3, 5. въ рыданіи. То же имѣется и у Іоны Пророка, который свидѣтельствуетъ, что онъ для умилостивленія Бога проповѣдывалъ постъ и вретище; но однако тогда еще никакой заповѣди положительной не было. То же самое можно разумѣть изъ словъ Господнихъ

Матѳ. 6, 17, и 18. у святаго Матѳѣя: ты же постяся, помажи главу твою, и лице твое умый, да не явишися человѣкомъ постяся, но Отцу твоему иже въ тайнѣ: и Отецъ твой видяй въ тайнѣ, воздастъ тебѣ явѣ.

Приведемъ во свидѣтельство одного или двухъ святыхъ Отцевъ. Бл. Августинъ такъ говоритъ въ по-

Епистол. 86. сланіи къ Казуляну: я въ Евангельскихъ и Апостольскихъ писаніяхъ, и во всемъ наставленіи, которое называется новымъ Завѣтомъ, разсматривая оный, усматриваю, что постъ уставленъ: но въ которыя дни поститься должно, и въ которыя не должно, о томъ ни Господня ни Апостольскаго опредѣленія не обрѣтаю. Святый Левъ въ Словѣ о Постѣ десятаго мѣсяца: то, говоритъ, что будущихъ вещей виды изображало, по исполненіи означаемаго кончилось,

а

а пользу постовЪ благодать новаго Завѣта не отметаетЪ, и воздержаніе вЪ пользу тѣла и души сЪ благочестіемЪ наблюдаетЪ. Понеже какЪ оное до всегдашняго вѣдѣнія христіанскаго принадлежитЪ, Господу Богу твоему поклонишися и тому единому послужиши, и прочія таковыяжЪ заповѣди; такЪ и то, что вЪ тѣхЪже книгахЪ о освященіи постовЪ предписано, ни какимЪ толкованіемЪ неопровергается. ТакЪ пишетЪ святый ЛевЪ: который не означаетЪ того, что ХристіанамЪ надобно поститься вЪ тѣже самыя времена, вЪ которыя постились Іудеи: но что преданную о постѣ заповѣдь ІудеямЪ, должно наблюдать ХристіанамЪ по предписанію тѣхЪ, которые управляютЪ Церковію, что касается до времени и образа. А какое то установленіе, о томЪ всѣ внятнѣе и яснѣе знаютЪ, нежели чтобЪ я долженЪ былЪ изъяснить. И сіе о надобности поста.

Также плоды и пользы отЪ Поста происходящія удобно докажемЪ. И во первыхЪ; весьма полезенЪ постЪ кЪ пріуготовленію души кЪ молитвѣ, и кЪ созерцанію вещей небесныхЪ,

какЪ АнгелЪ РафаилЪ изъяснилЪ сказавЪ: благо молитва сЪ постомЪ.
Исход. 34 ТакЪ Моисей сорокодневнымЪ постомЪ предЪуготовилЪ душу свою прежде, нежели осмЪлился вступить вЪ разго-
3. Цар. 19. ворЪ сЪ БогомЪ: такЪ Илія постился сорокЪ дней, дабы ему сЪ БогомЪ на горЪ ХоривЪ разглагольствовать
Дан. 10. можно было: такЪ ДаніилЪ постомЪ трехЪ недЪльнымЪ пріуготовился кЪ принятію откровеній БожескихЪ: такЪ Церковь вЪ предпразднествахЪ великихЪ праздниковЪ посты установила, чтобЪ Христіане способнЪйшими были кЪ упражденію вЪ дЪлахЪ БожескихЪ. ПритомЪ и святые Отцы сію самую поста пользу всюду проповЪдуютЪ. Пусть посмотритЪ читатель святаго Аѳанасія вЪ книгЪ о ДЪвствЪ; святаго Василія вЪ первой и второй РЪчи о постЪ; святаго Амвросія вЪ книгЪ о Иліи и о постЪ. Но слова святаго Іоанна Златоустаго изЪ БесЪды первой на Бытія, яко не многія и ясныя, не облЪнюся привести. ПостЪ, говоритЪ ЗлатоустЪ, души нашей пища есть, легкія ей даетЪ крылья, дабы она на высоту поднималася и небесная зрЪть могла.

Вторая отъ Поста польза къ усмиренію плоти: и въ семъ смыслѣ постъ весьма пріятенъ Богу, который хощетъ, чтобъ мы плоть свою распяли со страстьми и похотьми, какъ учитъ Апостолъ въ Посланіи къ Галатомъ, и который о семъ самомъ говорилъ: умерщвляю тѣло мое и порабощаю, да не како инымъ проповѣдуя, самъ неключимъ буду. Ибо сіи слова толкуютъ о Постѣ, С. Златоустъ, и Ѳеофилактъ въ толкованіи, святый Амвросіи въ Посланіи къ Церкви Воркелинской. Сію пользу Поста выхваляютъ святые Отцы, Кипріанъ въ Словѣ о Постѣ; Василій въ Рѣчи первой о Постѣ, Златоустъ въ первой Бесѣдѣ на Бытіе, Іеронимъ въ Посланіи къ Евстохію о Храненіи дѣвства, и Августинъ въ первой книгѣ Исповѣданій въ главѣ тритцать первой.

Галат. 5.
1. Кор. 9.

Третія Поста польза, къ почитанію Бога: ибо Богъ за честь себѣ ставитъ, когда мы для Него постимся. Такъ Апостолъ говоритъ въ Посланіи къ Римляномъ: молю васъ братіе щедротами Божіими, представите тѣлеса ваша жертву живу, свя-

Римл. гл. 12. ст. 1.

шу, благоугодну Богови, словесное служеніе ваше. О семъ же служеніи говоритъ святый Евангелистъ Лука,
Лук. 2, 37. когда говоритъ объ Аннѣ, *не отхождаше отъ церкве, постомъ и молитвами служащи день и нощь.* И самой Никейской Соборъ въ пятомъ правилѣ, постъ Четыредесятницы называетъ чистымъ и торжественнымъ даромъ, который приносится отъ Церкви Богу: какъ и Тертулліанъ въ книгѣ о воскресеніи плоти, жертвою Богу пріятною называетъ поздыя и сухія яди. И святый Левъ во второмъ Словѣ о Постѣ десятаго мѣсяца, за совершенное, говоритъ, воспріятіе всѣхъ плодовъ, предостойно Подателю оныхъ Богу воздержанія жертва приносится. Наконецъ святый Григорій въ шестой надесять Бесѣдѣ пишетъ, что чрезъ сорокодневный постъ приносятся Богу десятины и начатки жизни нашей.

Четвертая польза отъ Поста, есть удовлетвореніе за грѣхи. Сіе вопервыхъ показываютъ примѣры с. писанія. Нинѣвиты постомъ Бога умилостивили,
Іон. 3. какъ свидѣтельствуетъ Іона; тоже
1. Цар. 7. сдѣлали Іудеи, которые постяся съ

Са-

Самуиломъ Бога на милость преклонили и враговъ побѣдили. Ахавъ 3. Цар. 21.
Царь нечестивый постомъ и вретищемъ Бога нѣсколько умилостивилъ. Юдиѳ. 4.
Евреи при Юдиѳѣ и Есфирѣ не иною Есфир. 4.
жертвою, но постомъ, плачемъ и рыданіемъ у Бога милость получили. Сіеже самое ученіе древніе Отцы непрерывно преподавали. Тертулліанъ въ книгѣ о Постѣ: *какъ первпаго*, говоритъ, *употребленіе пищи погубило; такъ постъ Бога да умилостивляетъ.* Святый Кипріанъ въ Словѣ о Падшихъ: *гнѣвъ*, говоритъ, *и негодованіе Божіе постомъ и слезами*, *какъ онъ самъ учитъ*, *да умилостивляемъ.* Святый Василіи въ Рѣчи о Постѣ, *покаяніе*, говоритъ, *безъ поста неполезно и праздно есть; постомъ удовлетворяй Богу.* Святый Іоаннъ Златоустъ въ первой Бесѣдѣ на Бытіе, *Богъ*, говоритъ, *яко Отецъ милосердый сіе намъ которое постомъ бываетъ изобрѣлъ врачество.* Святый Амвросій въ книгѣ о Иліи и постѣ, *постъ*, говоритъ, *преступленія смерть, истребленіе согрѣшеній, средство спасенія есть.* Святый Іеронимъ въ толковании на третію главу Іоны: *вретище*, говоритъ,

и постъ есть оружіе покаянія, и средство отъ грѣховъ. Блаженный Августинъ въ шестидесятомъ Словѣ о Времени, *никто*, повѣствуетъ, *для славы человѣческой, но ради отпущенія грѣховъ да постится.* Святый Левъ въ четвертомъ Словѣ о Постѣ седьмаго мѣсяца объявляетъ, что жертвою поста Богъ умилостивляется.

Пятая наконецъ польза Поста, что онъ ко испрошенію благодѣяній Божескихъ весьма дѣйствителенъ. Ан-
1. Цар. 1 на жена Елканы будучи неплодна, постомъ удостоилась сына имѣть: ибо такъ толкуетъ святый Іеронимъ во второй книгѣ на Іовиніана оныя слова с. Писанія, *паки плакаше и непрімаше пищи. Анна*, говоритъ, *порозжее или голодное свое чрево удостоилась наполнить сыномъ.* Также Сарра тридневнымъ постомъ отъ демона свобождается, какъ пишется въ
Тов. 3. книгѣ Товіи. Но есть знатное мѣсто во Евангеліи о постѣ: ибо такъ Гос-
Матѳ. гл. 6. подь говоритъ: ты же егда постишися, помажи главу твою и лице твое умый, да не явишися человѣкомъ постяся, но Отцу твоему, иже въ тайнѣ: и Отецъ твой видяй въ тайнѣ,

нѣ, воздастъ тебѣ явѣ. Здѣсь слова оныя: *воздастъ тебѣ*, значатъ, воздастъ тебѣ мзду: ибо противуполагаются онымъ: *да явятся человѣкомъ: аминь глаголю вамъ яко восприемлютъ мзду свою.* Почему лицемѣры постяся восприемлютъ мзду свою, похвалу отъ человѣкъ: праведніи постяся восприемлютъ мзду свою, награду отъ Бога. И на сіе имѣются у святыхъ Отцовъ преясныя свидѣтельства. Святый Іоаннъ Евангелистъ намѣревая писать Евангеліе уставилъ торжественый постъ, дабы благодать къ писанію принять удостоился, какъ объявляетъ святый Іеронимъ въ предисловіи толкованій на Матѳѣя. Тертулліанъ въ книгѣ о постѣ: *и познаніе таинствъ посты у Бога заслуживаютъ.* Святый Амвросій въ посланіи: какіе сіи, говоритъ, *учители новые, которые отвергаютъ заслуги поста?* Святый Аѳанасій въ книгѣ о дѣвствѣ: всякой, кто отъ нечистаго духа мучимъ бываетъ, заподлинно знать долженъ, что злые духи постомъ уязвляемы отходятъ бояся силы поста. Святый Василій въ первой Рѣчи о Постѣ, Постъ, говоритъ, къ убѣжа-

нію будущаго вѣка злыхъ, и къ полученію благихъ полезенъ есть. Святый Григорій Назіанзенъ въ Рѣчи о похвалахъ святаго Кипріана изъясняя, какимъ орудіемъ нѣкоторая святая дѣва діавола отъ себя отогнала, поста, говоритъ, и на земли лежанія врачество противуполагала. Святый Іоаннъ Златоустъ въ первомъ Словѣ о Постѣ, постися, говоритъ, понеже согрѣшилъ; постися, чтобы не грѣшить; постися, да воспріимеши; постися, да не погубишь то, что ты получилъ. Блаженый Августинъ въ шестьдесятъ второмъ Словѣ, Постъ, говоритъ, есть средство или награжденіе, то есть, или отпущеніе грѣховъ или награду царства небеснаго пріобрѣтаетъ. Святый Левъ въ первомъ Словѣ о Постѣ седьмаго мѣсяца, чрезъ смиренный постъ, говоритъ, противу всѣхъ враговъ нашихъ Божескую пріобѣтаемъ помощь.

И такъ видимъ мы надобность и пользу поста: теперь осталось только кратко изъяснить способъ онаго, то есть, какимъ образомъ поститься надобно, чтобъ постъ прямо былъ полезенъ къ благополучной нашей жизни,

зни, а потому и къ блаженной смерти. Ибо многіе постятся по вся отъ Церкви установленныя дни, и въ четыре времена постовъ; но такъ ли постятся, что прямо плоды поста получаютъ, о томъ не безъ причины изслѣдывать можно. Первый конецъ поста, есть умерщвеніе плоти, да духъ бодрѣйшимъ будетъ. На сей конецъ надобно бы было, умѣренную и простую пищу употреблять. И Мать наша Церковь сіе самое предписываетъ, когда велитъ не дважды днемъ, но единожды токмо учреждать тѣло; и то простѣйшими пищами. Двумя словами то Тертулліанъ въ книгѣ о воскресеніи плоти изъяснилъ, когда пищею постниковъ назвалъ поздное сухоядение. По истиннѣ тѣ сего не наблюдаютъ, которые въ тотъ день, въ которой постятся, не менѣе за однимъ обѣдомъ ѣдятъ, сколько въ другіе дни за обѣдомъ и ужиномъ: и которые на обѣдъ тотъ свой такъ дорогіе кушанья изъ разныхъ рыбъ родовъ, и другихъ пищей къ возбужденію обжирства служащихъ пріуготовляютъ, что кажется они не обѣдъ

пост-

постниковъ и кающихся, но вѣчерю брачную до полуночи продолжиться имѣющую готовятъ. Которые такимъ образомъ постятся, тѣ безъ сумнѣнія плодовъ поста не получаютъ.

И тѣ также плодовъ отъ поста не получаютъ, которые хотя не роскошно, а ѣдятъ умѣренно, но во дни поста не воздерживаются отъ игръ и шутокъ, отъ ссоръ и сваровъ, отъ пѣсенъ любовныхъ и не умѣренной веселости; и что еще тяжчае, отъ пороковъ и грѣховъ, какъ и въ другіе посту не посвященные дни. Послушай, что Пророкъ Исаія о семъ родѣ людей говоритъ: во дни пощеній вашихъ обрѣтаете воли ваша, и вся подручныя ваша томите. Аще въ судѣхъ и сварѣхъ поститеся, и біете пястьми смиреннаго: вскую Мнѣ поститеся якоже днесь, еже услышану быти съ воплемъ гласу вашему. Сіе Господь въ Евреяхъ обличаетъ, что во дни постовъ, которые суть дни покаянія, воли своя, а не волю Господню исполняли: и что должникамъ своимъ не только долговъ отпустить не хотѣли, какъ себѣ о оста-

Исаіи 58. ст. 3. и слѣд.

оставленіи Бога просили, но и отсрочки нѣкоей дать должникамъ своимъ не хотѣли. Также что время, которое въ молитвахъ препровождать бы долженствовали, въ ссорахъ и сварахъ препровождали. Наконецъ, что не только они во дни постовъ какъ надлежало, не упражнялися въ духовныхъ наставленіяхъ; но грѣхи ко грѣхамъ прилагая, ближнихъ своихъ нечестиво уязвляли. Сего и подобнаго опасаться должны мужи благочестивые, ежели хотятъ, чтобъ посты ихъ были пріятны Богу, и имъ полезны такъ, чтобъ надѣяться могли напослѣдокъ себѣ и жизни благой и смерти драгой. Осталась теперь милостыня изъ трехъ дѣлъ, которыя Ангелъ Рафаилъ Товіи выхвалялъ, и которыя намъ всѣмъ къ подражанію предложилъ.

ГЛАВА IX.

О девятомъ наставленіи содержащемъ милостыню.

О Милостынѣ кратко изъяснить надобно три вещи, то есть, надобность, плоды и способъ. А о томъ, что

что есть нѣкоторая заповѣдь о творенiи милостыни, никто никогда не сомнѣвался. Ибо хотя бы ничего инаго не имѣли, то весьма довольно бы было мнѣнiя всеправеднѣйшаго и верховнѣйшаго Судiи, который на послѣднехъ судѣ нечестивымъ скажетъ:
Матѳ. 25. идите отъ мене проклятiи во огнь вѣчный уготованный дiаволу и аггеломъ его. Взалкахся бо и не дасте Ми ясти; возжадахся, и не напоисте Мене: нагъ, и не одѣясте Мя: болѣнъ и въ темницѣ, и не посѣтисте Мене. И мало ниже говоритъ: понеже не сотвористе единому сихъ меншихъ, ни Мнѣ сотвористе. Изъ сего мѣста можно понять, что тѣ только обязаны творить милостыню, которые оную творить могутъ. Ибо и самъ Господь не творилъ сихъ дѣлъ, но только изъ подаваемыхъ ему денегъ приказывалъ нѣкоторую часть нищимъ подавать; какъ изъ онаго Евангельскаго мѣста понять можно, гдѣ, ко-
Iоан. 13. гда Христосъ сказалъ Iудѣ: *еже твориши, твори авiе*, подумали ученики что Господь приказалъ Iудѣ, чтобъ онъ изъ ковчежца, которой носилъ при себѣ, нѣчто нищимъ подалъ. Однако

Бого-

Богословы нѣкоторые говорятъ, что сія заповѣдь содержится во оной: *чти отца твоего и матерь*; а иные во оной: *не убій.* Но нѣтъ надобности сей заповѣди содержаться въ Десятословіи, когда милостыня относится къ Любви, а заповѣди Десятословія суть заповѣди Правды. Но естьли всѣ нравственныя заповѣди относить надобно къ Десятословію, то вѣроятно мнѣніе Албертово, который заповѣдь о милостынѣ относитъ ко оной: *не укради*; понеже кажется быть родъ воровства, не подавать нищимъ, что должны. Но вѣроятнѣе мнѣніе Ѳомы Аквината, который сію заповѣдь относитъ ко оной: *чти отца твоего и матерь.* Ибо чрезъ почтеніе родителей здѣсь не разумѣется одно почитаніе, но особливо промышленіе вещей нужныхъ къ жизни, которое есть нѣкоторая милостыня, которую мы должны начальному ближнему нашему, какъ изъясняетъ святый Іеронимъ въ Толкованіи на пятуюнадесять главу святаго Матѳея. Откуда явствуетъ, что милостыня должна быть и къ прочимъ ближнимъ нашимъ. Но о семъ пространнѣе изслѣдывать не есть сего мѣста. И сіе о надобности милостыни.

А плоды Милостыни весма многіе. И вопервыхъ Милостыня избавляетъ отъ смерти вѣчныя. Чему ясно научаетъ Божественное Писаніе.
Тов. 4. Въ книгѣ Товіи такъ читаемъ: милостыня отъ смерти избавляетъ и не оставляетъ ити во тьму. Въ тойже книгѣ Ангелъ Рафаилъ откровенными
Тов. 12,9. Словами говоритъ: милостыня отъ смерти избавляетъ и тая очищаетъ всякъ грѣхъ: творящіи милостыни и правды, исполнятся жизни. И Даніилъ
Даніил. 4. къ Царю Навуходоносору: сего ради, Царю, совѣтъ мой да будетъ тебѣ угоденъ, и грѣхи твоя милостынями искупи, и неправды твоя щедротами убогихъ.

Потомъ Милостыня, естьли произойдетъ отъ человѣка праведнаго и отъ истинной любви, заслуживаетъ жизнь вѣчную; которыя истинны свидѣтель будетъ Христосъ Судія живыхъ и мертвыхъ, когда на судѣ ска-
Матѳ. 25. жетъ: пріидите благословеніи Отца Моего, наслѣдуйте уготованное вамъ царствіе отъ сложенія міра. Взалкахся бо, и дасте Ми ясти; возжадахся, и напоисте Мя; и проч. и ниже: понеже сотвористе единому отъ братіи сихъ меньшихъ, Мнѣ сотвористе.

ВЪ третьихЪ, Милостыня имѣетЪ силу нѣкотораго крещенія, грѣхи то есть всѣ истреблять, по словамЪ Екклесіаста: огнь горящь угаситЪ вода, и милостыня очиститЪ грѣхи. Ибо вода совсемЪ погащаетЪ такЪ что и дыму неостается: и сему самому учатЪ святые Отцы, КипріанЪ Амвросій, ЗлатоустЪ, ЛевЪ. Святый КипріанЪ вЪ Словѣ о Милостынѣ такЪ говоритЪ: какЪ купелію крещенія огнь геенскій погашается, такЪ милостынями и добрыми дѣлами грѣховЪ пламя укрощается. Святый Амвросій вЪ тритцать первомЪ Словѣ, милостыня, говоритЪ, нѣкоторымЪ образомЪ, душамЪ есть другая купель, какЪ обЪявляетЪ Господь: дадите милостыню, и вся вамЪ чиста; естьли, что безЪ нарушенія вѣры скажемЪ, милостыня не обильнѣйшая есть крещенія: ибо оно единожды дается, и единовременно отпущеніе обѣщаетЪ: а милостыню сколько разЪ ни творишь, столько она оставленіе заслуживаетЪ. Святый ІоаннЪ ЗлатоустЪ вЪ Бесѣдѣ двадцать пятой на Дѣянія Апостольскія: нѣтЪ, говоритЪ, грѣха, котораго бы не могла очистить милосты-

Сирах. 3, 30.

ня, и коего бы не сильна была погасить. Святый Левъ въ пятомъ Словѣ своемъ; милостыни, говоритъ, грѣхи истребляютъ, смерть умерщвляютъ и муку вѣчнаго огня погашаютъ. Сіе поистиннѣ великое есть милостыни преимущество, которое бы долженствовало возбудить во всѣхъ любовь къ милостынѣ. Но сіе не о всякой милостынѣ разумѣть кажется надобно, но о той только, которая отъ великаго сокрушенія и отъ горячей любви происходитъ, какая была Маріи Магдалины, которая слезами умиленными омочала ноги Господни, и милостынею драгоцѣннѣйшія масти оныя помазала.

Въ четвертыхъ, Милостыня дерзновеніе умножаетъ къ Богу, и радость духовную производитъ. Ибо хотя то общее есть милостынѣ со всякимъ добрымъ дѣломъ; однако особливо приличествуетъ то милостынѣ, для того что мы чрезъ нее и Богу и ближнему пріятную оказываемъ услугу; и что она есть дѣло, которое не темно, но весьма ясно признавается
Тов 4, 11. быть добрымъ, Отсюду оное у Товіи: даръ бо добръ есть милостыня всѣмъ творящимъ ю предъ Вышнимъ.

И оное Апостольское: узамъ спостра- Евр. 10.
дасте; не отлагайте убо дерзновенія ва- 35.
шего. Напослѣдокъ святый Кипріанъ въ Словѣ о Милостынѣ, милостыню называетъ великимъ вѣрующихъ утѣшеніемъ.

Въ пятыхъ, Милостыня снискиваетъ доброжелательство многихъ, которые за благотворителей Бога молятъ, и имъ или благодати обращенія, или дара непоколебимости, или приращенія благодати и славы просятъ. Ибо всѣми сими способами разумѣть можно оное Господне слово:
сотворите себѣ други отъ мамоны Лук. 16.
не правды; да, егда оскудѣете, пріимутъ вы въ вѣчныя кровы.

Въ шестыхъ, Милостыня есть расположеніе къ оправдающей благодати. О семъ плодѣ говоритъ Соломонъ въ Притчахъ, гдѣ говоритъ: Милостынями и вѣрами очищаются
грѣси. И Господь услышавши щед- Притч. 15, 27.
рость Закхееву сказавшаго: *се полъ* Лук. 19.
имѣнія моего даю нищимъ, и аще кого обидѣхъ, воздамъ четверицею, говоритъ: *днесь спасеніе дому сему бысть*. Наконецъ читаемъ въ Дѣяніяхъ, что сказано было Корнилію еще не сущу Христіанину, который

Дѣян. 10. многія творилъ Милостыни: Милостыни твоя взыдоша на память предъ Богомъ. Отъ сего мѣста доказываетъ
Книг. 1. о предоп. свят. гл. 7. Блаженный Августинъ, что Корнилій чрезъ милостыни получилъ благодать вѣры Христіанскія и совершеннаго оправданія.

Въ седьмыхъ наконецъ, Милостыня часто причиною бываетъ того, что временная благая умножаются. Сіе самое утверждаетъ Премудрый говоря: *милуяй нища, взаимъ даетъ Богови.* И опять: *иже даетъ убогому не оскудѣетъ.*
Притч. 19, 17.
Притч. 28, 27.
То же примѣромъ своимъ Господь показалъ, когда приказалъ Ученикамъ пять хлѣбовъ и двѣ рыбы, которыхъ только и имѣли, раздѣлить народу; и содѣялъ, что взяли двенатцать кошъ наполненныхъ остатками хлѣба и рыбъ, которыми чрезъ многіе дни они довольствовались. И Товитъ, который имѣніе свое щедро съ нищими дѣлилъ, въ краткое время великое богатство
3. Цар. 71. пріобрѣлъ. Вдова также Сарептская, которая мало муки и елея Иліи Пророку въ милостыню подала, то отъ Бога получила, что чрезъ долгое время у нее мука и елей не оскудѣлъ.

Сверьхъ

СверьхЪ того премногія и весьма чтенія достойныя примѢры находятся у Григорія Туронскаго вЪ книгѢ пятой исторій о ФранкахЪ, у Леонтія вЪ житіи святаго Іоанна милостиваго, у Софронія вЪ духовномЪ ВертоградѢ вЪ главѢ 185 и 221. Тоже утверждаетЪ святый КипріанЪ вЪ СловѢ о МилостынѢ, и святый Василій вЪ РѢчи кЪ богатымЪ, гдѢ преизряднымЪ подобіемЪ уподобляетЪ богатство водамЪ кладязнымЪ, которые естьли часто черплемы бываютЪ, то чистѢе и изобильнѢе протекаютЪ; а ежели недвижимы будутЪ, уменьшаются и плеснѢютЪ. Сіе сребролюбивые богачи не охотно послушаютЪ, и едва повѢрятЪ; но послѢ сей жизни узнаютЪ и увѢруютЪ, что то истинно, когда уже знаніе ничего не воспользуетЪ.

Осталось теперь нѢчто о способѢ подаванія милостыни написать: ибо то нужнѢе всѢхЪ вещей кЪ благочестивой жизни и кЪ прещастливой смерти. И такЪ вопервыхЪ надобно, чтобЪ мы милостыню творили сЪ прямѢйшимЪ намѢреніемЪ благоугодить Богу, а не для славы человѢческія.

Ибо тому Господь насЪ откровенными словами научаетЪ, когда говоритЪ: егда убо твориши милостыню, не вострубi предЪ собою, и да не увѣсть шуйца твоя, что творитЪ десница твоя. Сiе мѣсто изЪясняетЪ Блаженный АвгустинЪ вЪ толкованiи Посланiя святаго Iоанна, гдѣ чрезЪ шуйцу (лѣвую руку) разумѣетЪ намѣренiе творить милостыню для славы временной, или ради другой какой нибудь временной прибыли: чрезЪ десницу означается, говоритЪ онЪ же, намѣренiе творить милостыню для вѣчной жизни, для славы Божiей и ради любви ближняго.

Матѳ. 6, ст. 3.

Тракт. 6.

ПотомЪ милостыню творить должно скоро, дабы она не показалася насильно прозьбою извлеченная, и не должно оную отлагать день за день, естьли вЪ скорости сдѣлана быть можетЪ. Не рцы; говоритЪ СоломонЪ, отшедЪ возвратися, и заутра дамЪ, сильну ти сущу благотворити. АврамЪ, другЪ Божiй, проситЪ гостей, чтобЪ кЪ нему совратилися, не ожидая, чтобЪ они его просили. Тожеe самое сдѣлалЪ внукЪ его ЛотЪ. ТакЪ и ТовитЪ не дожидался того, чтобЪ ни-

Притч. 3, 28.

Быт. 18.

нищіе къ нему приходили, но онъ самъ ихъ сыскивалъ.

Третіе, надобно, чтобъ Милостыня творима была съ радостію а не съ печалію. Во всякомъ даяніи, говоритъ Екклесіастъ, весело имѣй лице твое. И Апостолъ: ни отъ скорби ни отъ нужды: доброхотна бо дателя любитъ Богъ.

Сирах. 35, 8.

2. Кор. 9, 7.

Четвертое, потребно, чтобъ Милостыня творима была смиренно, такъ чтобъ зналъ человѣкъ богатый, что онъ больше пріемлетъ нежели даетъ: о чемъ такъ говоритъ святый Григорій: много къ укрощенію подающаго гордости пользуетъ, естьли онъ раздая земная благая, тщательно слова небеснаго Учителя разсуждаетъ, который говоритъ: сотворите себѣ други отъ мамоны не правды, да, егда оскудѣете, воспріимутъ вы въ вѣчныя кровы. Ибо ежели ихъ дружествомъ получаемъ мы небесныя кровы; то при подаяніи милостыни помышлять должны, что мы справедливѣе дары ходатаямъ нашимъ подносимъ, а не милостыню нищимъ подаемъ.

Пятое, надобно, чтобъ милостыня подаваема была изобильно по мѣрѣ

достатка: ибо такЪ учитЪ великій
Тов. 4, 8. милостыни любитель ТовитЪ, яко же
тебѣ будетЪ по множеству, твори
отЪ нихЪ милостыню: аще мало те-
бѣ будетЪ по малому да не боишися
2. Кор 9, ст. 5. творити милостыню. И АпостолЪ
научаетЪ, что милостыню давать
должно яко благословеніе а не яко ли-
хоимство: и святый ІоаннЪ Злато-
устЪ придаетЪ: *не давать, но изо-
бильно давать, милостыня есть.* И
вЪ томЪ же Словѣ объявляетЪ, что
тѣ, которые желаютЪ услышаны
быть отЪ Бога, когда говорятЪ: *по-
милуй мя Боже по велицѣй милости
Твоей*, должны и сами миловать ни-
щихЪ по великой милостынѣ своей.

На конецЪ надобно кромѣ всего
инаго, чтобЪ тотЪ, который хо-
четЪ спасенЪ быть, а потому и благо-
получно умереть, прилѣжно изслѣдо-
валЪ или самЪ читая, и размышляя,
или чрезЪ людей прямо ученыхЪ и
благочестивыхЪ, о томЪ, что излиш-
нее богатство можно ли имѣть безЪ
грѣха, или непремѣнно оное должно
отдано быть нищимЪ: и паки, какое
имѣніе должно называть излишнимЪ, и
какое надобнымЪ. Ибо можетЪ стать-
ся,

ся, что иному посредственное богатство излишно, а другому великое онаго изобиліе весьма нужно кажется. И поелику книга сія не требуетъ и не терпитъ пространныхъ изслѣдованій; то я кратко здѣсь замѣчу мѣста Священнаго Писанія, и Учителей какъ древнихъ такъ и новѣйшихъ, и окончаю сіе разсужденіе.

Мѣста С. Писанія суть, Матѳея въ шестой главѣ ст. 24 *не можете Богу работати и мамонѣ.* Луки въ третьей ст. 10. *имѣяй двѣ ризѣ, да подастъ неимущему: и имѣяй брашна, такожде да творитъ.* Луки во второй надесять главѣ богатому, имѣющему многая благая такъ что и не зналъ гдѣ оныя полагать, глаголется: *безумне! въ сію нощь истяжутъ душу твою отъ тебя.* Которыя слова такъ изъясняетъ Блаженный Августинъ въ книгѣ 50 Бесѣдъ, въ бесѣдѣ седьмой, что оный богачь погибъ вѣчно за тѣмъ что излишнее богатство у себя удерживалъ.

Мѣста святыхъ Отцовъ главныя сіи суть. Святый Василій въ Рѣчи къ богатымъ: а ты, говоритъ, не грабитель ли, который то, что на

роздачу другимЪ принялЪ, почитаешь своимЪ собственнымЪ? И мало ниже: чего ради толикому числу нищихЪ обиду дѣлаешЪ, коликому могЪ бы дать. Святый Амвросій вЪ Словѣ 18: Какая неправда, естьли я чужаго некасаяся, собственное храню тщательно? О безстыдныя рѣчи! собственнымЪ называешь? Что? ИзЪ какихЪ ты сокровищь вЪ мірЪ сей внесЪ? И ниже: не меньшей грѣхЪ, когда можешЪ и имѣешЪ, требующимЪ отказать, какЪ у имѣющаго отнять. Святый ІеронимЪ вЪ Посланіи кЪ Едибіи вЪ первомЪ вопросѣ: ежели, говоритЪ, имѣешЪ ты больше, нежели тебѣ кЪ жизни твоей надобно; оное подавай, и вЪ томЪ должницею себя быть знай. Святый ІоаннЪ ЗлатоустЪ вЪ Бесѣдѣ 34. кЪ народу Антіохійскому: не ужели ты, говоритЪ, своимЪ владѣешь? Имѣніе убогихЪ тебѣ поручено, хотя отЪ праведныхЪ трудовЪ, хотя по наслѣдству отЪ родителей имѣешЪ. Блаженный АвгустинЪ вЪ Трактатѣ на ПсаломЪ 147. излишнее, говоритЪ, у богатаго надлежитЪ убогому: чужими вещами владѣютЪ, когда излишнія имѣ-

имѣютъ. Святый Левъ въ пятомъ Словѣ о Собран: говоритъ: земныя и тѣлесныя имѣнія отъ щедроты Божеской происходятъ такъ, что праведно имѣетъ потребовать отвѣта въ томъ, что не столько ко владѣнію сколько къ раздаянію поручилъ. Святый Григорій въ третіей части Пастырской должности, въ увѣщаніи двадцать второмъ: увѣщевать, говоритъ, надобно тѣхъ, которые ни чужаго не желаютъ, ни своего не удѣляютъ, чтобъ они знали крѣпко, что та, отъ которой мы взяты, земля всѣмъ людямъ общая есть, и для того и пищу всѣмъ вообще производитъ; и напрасно себя невинными считаютъ, которые общій Божій даръ себѣ приватно присвояютъ. Бернардъ въ Посланіи къ Генриху Архіепископу Синскому такъ говоритъ: наше то, нищіе вопіютъ, что вы расточаете: у насъ тирански отъемлется, что вы во зло употребляете. Ѳома въ вопросѣ шестьдесятъ шестомъ, въ седьмомъ членѣ: вещи, говоритъ, которыя нѣкоторые во излишествѣ имѣютъ, по натуральному праву принадлежатъ содержанію нищихъ:

щихъ: и въ вопросѣ 87. чл. 1. Господь де не только десятую часть, но и все излишнее велитъ отдавать нищимъ. Напослѣдокъ онъ же свидѣтельствуетъ что сіе ученіе общее всѣхъ Богослововъ. Я въ семъ мѣстѣ еще объявляю, что, ежели кто иногда поспорить захочетъ въ томъ, что по силѣ права, излишняго нищимъ отдавать не должно; но отрещи тотъ не возможетъ, что хотя по любви то дѣлать надобно. А вѣдь все равно, по недостатку ли правды или по недостатку любви кто въ геенну попадетъ.

ГЛАВА X.

О десятомъ наставленіи, въ которомъ содержится тайна крещенія.

По изъясненіи начальныхъ добродѣтелей, показывающихъ науку хорошей жизни, прибавимъ теперь нѣчто изъ ученія о Таинствахъ, которыя столько же помогаютъ къ понятію той же науки. Таинствъ отъ Христа Господа уставленныхъ щитается семь,

семь, Крещеніе, Миропомазаніе, Причащеніе, Покаяніе, Священство, Бракъ и Елеосвященіе. Которыя суть яко орудія Божескія, которыя употребляетъ Богъ чрезъ своихъ служителей къ подаянію благодати Божія или къ умноженію оныя и возвращенію; чтобы люди свободившеся отъ работы діавольскія, и удостоившись быть сынами Божіими, нѣкогда блаженства вѣчнаго со святыми Ангелами достигли. Почему намѣрены мы отъ сихъ священнѣйшихъ таинствъ кратко доказать, кто въ наукѣ хорошія жизни успѣваетъ, и кто ослабѣваетъ; дабы изъ того можно было познать, кто до блаженной кончины достигнуть можетъ; и напротивъ кто не благополучной смерти ожидать долженъ, естьли жизни и обычаевъ не перемѣнитъ.

Начнемъ отъ перьваго Таинства. Крещеніе есть первое таинство, и по справедливости называется дверію таинствъ, понеже, естьли Крещеніе не предъидетъ, ни одинъ человѣкъ не способенъ къ воспріятію прочихъ таинствъ. Въ тайнѣ Крещенія сіи обряды наблюдаются. Прежде всего

дол-

долженъ крещаемый самъ, или чрезъ другаго, исповѣдать Православную Вѣру. Потомъ отрещися діавола, гордыни его и дѣлъ его. Въ третьихъ креститися долженъ во Христа, въ которомъ крещеніи переходитъ изъ работы діавольскія въ благодать сыновъ Божіихъ; и всѣ грѣхи омывши пріемлетъ дары небесныя благодати, чрезъ которыя сыномъ Божіимъ усыновленнымъ, и наслѣдникомъ Божіимъ, и сонаслѣдникомъ Христовымъ становится. Въ четвертыхъ, дается ему одѣяніе бѣлое, и повелѣвается ему оное чистое и свѣтлое сохранить до смерти. Въ пятыхъ, вручается ему зажженная свѣча, которая означаетъ дѣла добрыя, которыя онъ долженъ присовокупить живучи къ непорочности житія, которую означаетъ бѣлая одежда предъ симъ надѣтая. Ибо такъ говоритъ Господь
Матѳ. 5. во Евангеліи: тако да просвѣтится свѣтъ вашъ предъ человѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ.

Сіи особливые обряды, которые употребляетъ Церковь въ подаваніи Крещенія. Ибо я опускаю прочіе, кото-

торые къ нашей матеріи не принадлежатъ. Отъ сихъ можетъ каждой узнать, хорошо ли онъ отъ Крещенія жилъ до настоящаго времени. Но я весьма подозрѣваю, что мало сыщется такихъ, которые бы все исполнили, что дѣлать обѣщались, или исполнить прямо должны были: ибо *много званныхъ, мало же избранныхъ*; и тѣсенъ путь вводяй въ животъ, и мало ихъ есть, иже обрѣтаютъ его. Матѳ. 10. Матѳ. 7.

Начнемъ отъ Символа Вѣры. Сколь много находится во разныхъ званіяхъ а особливо въ подломъ состояніи такихъ людей, которые Символъ Вѣры или не знаютъ на изусть, или никогда не учили, или хотя и знаютъ по словамъ читать, но не разумѣютъ чтомага? И однако въ Крещеніи чрезъ воспріемниковъ отвѣтствовали, что они каждому члену вѣруютъ. *Но естьли Христосъ вѣрою* Ефес. 3. *пребывать долженъ въ сердцахъ нашихъ*, какъ Апостолъ Павелъ учитъ; то какъ онъ пребывать будетъ въ сердцахъ тѣхъ, которые едва языкомъ выговорить могутъ слова Символа, а въ сердцѣ ничего совсѣмъ не имѣютъ? *И ежели Богъ вѣрою очища-* Дѣян. 15.

етъ сердца наша, какъ Апостолъ Петръ говоритъ; то сколь не чисто будетъ сердце тѣхъ, которые вѣру Христову сердцемъ не приняли, хотя Крещеніе плотію и воспріяли? А говорю я о возрастныхъ, а не о младенцахъ. Ибо младенцы навыкомъ благодати, Вѣры, Надежды и Любви оправдаются: но пришедши въ возрастъ, Символъ вѣры выучить и вѣру Христіанскую сердцемъ вѣровать должны въ правду, и устами исповѣдовать обязаны во спасеніе; какъ Апостолъ весьма ясно научаетъ въ Посланіи къ Римляномъ.

Приступимъ ко второму обряду. Всѣ Христіанѣ или сами чрезъ себя, или чрезъ воспріемниковъ, на вопросъ: отрицаются ли сатаны и всѣхъ дѣлъ его? отвѣтствуютъ, отрицаюся. Но сколь много такихъ, которые словами отрекаются, а самою вещію неотрицаются? Паче же, сколь мало такихъ, которые гордыню и дѣла діавольскія не всѣмъ сердцемъ любятъ и послѣдуютъ? И однако Богъ все видитъ, и посмѣваемъ быть не можетъ. И такъ кто хорошо жить и благополучно умереть жалаетъ, пусть вой-

войдетъ въ ложе сердца своего, и себя самаго необманывая, но истинно и прилѣжно разсмотритъ и разсудитъ, не услаждается ли онъ пышностями міра сего, и дѣламъ діавольскимъ, то есть грѣхамъ, въ сердцѣ своемъ, въ дѣлахъ и словахъ своихъ не далъ ли мѣста? Ибо такимъ образомъ или добрая совѣсть его ободритъ, или худая къ покаянію приведетъ.

Въ третьемъ обрядѣ открываетъся намъ благодѣяніе Божеское столь высокое, столь глубокое, и столь неизмѣримое, что, естьли бы мы всѣ дни и всѣ ночи препроводили во удивленіи и въ принесеніи благодаренія Богу, то ничего бы достойнаго за толикое благодѣяніе не учинили. Премилосердый Боже! кто пойметъ, кто неудивится, кто весь въ умиленныя слезы необратится, когда разсудитъ, что человѣкъ праведно во адъ осужденный, нечаянно чрезъ Крещеніе отъ плѣна несчастнѣйшаго преходитъ къ праву Царства блаженнѣйшаго? Но чѣмъ болѣе сіе благодѣяніе, тѣмъ премногихъ людей неблагодарность гнуснѣйшая; понеже не мало такихъ, которые едва въ разумъ пришли, ко-

гда начинаютъ толь удивительнаго благодѣянія Божія какъ бы отрицатися, и себя самихъ отдавать въ рабы діаволу. Ибо что значитъ, въ первомъ возрастѣ слѣдовать похоти плотской, похоти очесъ и гордости живота, какъ не дружбу и договоръ дѣлать съ діаволомъ, какъ не Христа Господа самою вещію и дѣлами отрещися? Рѣдкіе, которые особливою Божіею помощію предварены, благодать Крещенія прилѣжно хранятъ, и какъ говоритъ Іеремія, *Иго*
Іерем. 3. 23. *Господне нести начинаютъ отъ юности своея.* Но, естьли мы или благодать Крещенія не сохранимъ, или чрезъ истинное покаяніе опять діавола не отречемся, и въ службу Христову не возвратимся, и въ ней даже до смерти не пребудемъ; то ни хорошо жить, ни отъ злой смерти избѣжать не возможемъ.

Четвертый обрядъ въ томъ состоитъ, чтобъ крестившійся одежду бѣлую (*) надѣлъ, и оную бы носилъ доколѣ къ лицезрѣнію Господню пріидетъ. Которымъ обрядомъ, сказали

(*) Сей обрядъ хранится нынѣ только въ Римской церкви. нѣтъ, и въ гр. церкви онъ хранится.

вали мы означается житія непорочность, чрезъ благодать Крещенія пріобрѣтенная, и оная всеприлѣжно наблюдаема быть должна до смерти. Но кто изъяснитъ, коликія навѣты діавольскія, всегдашняго врага рода человѣческаго, который ни о чемъ болѣе не старается, какъ одежду оную всякими сквернами замарать? И такъ весьма мало находится, которые бы, естьли долѣе поживутъ, сквернъ грѣховныхъ избѣгли. По истиннѣ святый Давидъ *блаженными непорочныхъ въ пути назвалъ*. Псал. 118. Но чѣмъ трудность большая по пути скверному ходить, тѣмъ славнѣйшая будетъ вѣтвь и вѣнецъ непорочной жизни. Почему всѣ должны, которые хорошо жить и благополучно умереть желаютъ, одежду непорочности всѣми силами сохранять чистую. Но естьли иногда ко оной нѣкоторыя пятна прильнутъ, должны опять оную въ Крови Агнчей убѣлить; что дѣлается чрезъ истинное покаяніе, и чрезъ сокрушенныя слезы. Подлинно святый Давидъ грѣхъ свой долгое время оплакавши уповалъ на благодать Божію, и съ благодареніемъ Господу сказалъ: *окропиши мя*

 ис-

Псал. 50. *иссопомъ, и очищуся: омыеши мя, и паче снѣга убѣлюся.*

Послѣдній обрядъ, горящую свѣчу взять и держать въ рукахъ; сіе не иное что, какъ выше сказали, значитъ, какъ добрыя дѣла, которыя къ непорочности жизни присоединять должно. А какія добрыя дѣла, которыя дѣлать должно человѣку отрожденному Крещеніемъ во Христа, примѣромъ своимъ учитъ Апостолъ говоря: *подвигомъ добрымъ подвизахся, теченіе скончахъ, вѣру соблюдохъ. Прочее отложимися вѣнецъ правды, его же отдастъ ми Господь въ день онъ праведный Судія.* Сими малыми словами весьма кратко исчислены всѣ добрыя дѣла, которыя отрожденные Крещеніемъ во Христа творить должны. Ибо крѣпко подобаетъ сражатися противу искушеній діавольскихъ, *который яко левъ рыкая ходитъ искій кого поглотити.* Надобно и теченіе добрыхъ дѣлъ совершить исполненіемъ заповѣдей Господнихъ по оному: *путь заповѣдей Твоихъ текохъ, егда расширилъ еси сердце мое.* Наконецъ должно вѣру Господу нашему блюсти во умноженіи талантовъ, въ дѣла-

2. Тим. 4, 7. и 8.

1. Петр. 5.

Псал. 118, 32.

дѣланіи винограда, или въ порученномъ приставничествѣ, или въ наложенномъ домостроительствѣ, или въ иныхъ всякихъ намъ отъ Бога порученныхъ дѣлахъ. Ибо благоволилъ Премудрый Господь насъ яко сыновъ усыновленныхъ къ наслѣдію небесному допустить; но чтобъ то съ большею Его и нашею славою было, благоугодно Его Божеской Премудрости, дабы мы добрыми дѣлами по Его благодати, и нашею волею содѣланными, небесное наслѣдіе, то есть, блаженство вѣчное заслуживали. И такъ пребогатое и преславное оное наслѣдіе не будетъ дано спящимъ, или въ праздности находящимся, или забавляющимся; но бодрствующимъ, трудящимся и до конца жизни въ добрыхъ дѣлахъ пребывающимъ.

И такъ пусть разсмотритъ всякъ свои дѣла, жизнь, и свои поступки прилѣжно разберетъ, естьли хочетъ хорошо жить и щастливо умереть: и естьли совѣсть его свидѣтельствуетъ, что онъ подвигомъ добрымъ подвизался съ пороками и похотьми, и со всѣми искушеніями древняго змія; и что теченіе благополучно совершилъ

во всѣхъ заповѣдяхъ и оправданіяхъ Господнихъ безъ роптанія; и что вѣру Господу соблюлъ во всѣхъ должностяхъ или начальствахъ ему порученныхъ; безопасно да ликовствуетъ, и со Апостоломъ да говоритъ: *отложися мнѣ вѣнецъ правды, егоже
2. Тим. 4, 8. *воздастъ мнѣ Господь въ день онъ Праведный Судія.* Естьлиже совѣсть прилѣжно испытанная свидѣтельствуетъ, что она въ подвигѣ со врагомъ рода Христіанскаго не легко изранена была, и стрѣлы огненыя до души проходили, и то не единожды, но часто; и что онъ въ теченіи добрыхъ дѣлъ часто ослабѣвалъ, и не токмо охотно не текъ, но отъ разслабленія на пути сидѣлъ и лежалъ: и наконецъ вѣру Господу въ дѣлахъ ему порученныхъ не сохранилъ, но часть прибыли отъяла или суетная слава, или лицепріятія, или нѣчто таково; то ко врачевству покаянія, и къ самому Богу, яко врачу, безъ всякаго медлѣнія пусть притечетъ, и неотлагаетъ сего дѣла всѣхъ дѣлъ важнѣйшаго на иное время; понеже мы ни дня ни часа смертнаго не знаемъ.

ГЛАВА XI.

О наставлении первомнадесять содержащемъ въ себѣ мѵропомазаніе.

За таинствомъ Крещенія слѣдуетъ тайна Мѵропомазанія, отъ котораго взято быть можетъ наставленіе къ хорошей жизни не меньше способное какъ отъ Крещенія: ибо хотя таинство Крещенія нужнѣе тайны Мѵропомазанія; однако тайна Мѵропомазанія знатнѣе таинства Крещенія. Сіе познать можно отъ служителя, отъ матеріи и отъ дѣйствія. Служитель обыкновенно при Крещеніи бываетъ Священникъ или діаконъ; и во время нужды всякой человѣкъ; Служитель при Мѵропомазаніи одинъ Священникъ. Матерія Крещенія вода естественная; матерія Мѵропомазанія драгой елей смѣшанной съ бальсамомъ и освященной. Дѣйствіе Крещенія благодать и характиръ, какой требуется къ рожденію младенца Духовнымъ, по оному святаго Петра: яко новорожденныи младенцы млеко возлюбите. (1. Петр. 2.) Дѣйствіе Мѵропомазанія благодать и

характиръ какой потребенъ къ сотворенію Христіянина воиномъ на сраженіе съ невидимыми врагами, по оному
Ефес. 6. му святаго Павла: нѣсть наша брань къ плоти и крови; но къ началомъ и ко властемъ и къ міродержителямъ тьмы вѣка сего, къ духовомъ злобы поднебеснымъ.

Но для удобнѣйшаго разумѣнія, какая есть должность Христіянина міромъ помазаннаго, то есть, воина Христіянскаго; то надобно посмотрѣть, что получили Апостолы въ своемъ мѵропомозаніи, данномъ имъ въ день Пятьдесятницы. Ибо Апостолы не были собственно мѵромъ помазаны, но получили отъ самаго Христа Первосвященника дѣйствіе таинства безъ таинства. А получили три дара, премудрость, витійство и любовь въ высочайшемъ степени, и сверьхъ того даръ чудесъ весьма нужной къ обращенію къ вѣрѣ невѣрныхъ. И сіи-то дары означали языки огненныя, явившіяся въ день Пятьдесятницы, и шумъ великій тогдажъ слышанный: понеже свѣтъ огненный премудрость, теплота тогожъ огня любовь, изображеніе языка витійство,

и шумъ великій означалъ даръ чудесъ. Тайна нашего мѵропомазанія не приноситъ дара разныхъ языковъ, ни дара чудесъ; понеже оныя нужны были не для пользы и совершенства самихъ Апостоловъ, но для обращенія невѣрныхъ: но приноситъ даръ премудрости духовной, и даръ любви, которая мирна и долготерпѣлива естъ. Ибо на войнѣ Христіанской сраженіе бываетъ не съ людьми, но съ невидимыми демонами. Такъ воевалъ и побѣдилъ Обладатель нашъ Христосъ, который пригвожденъ ко Кресту испровергъ воздушныя силы; такъ сражалися и Апостоли вскорѣ по мѵропомазаніи, которые жестоко наказаны на соборѣ Іудейскомъ, *идяху радующеся отъ лица Собора, яко за имя Господа Іисуса сподобишася безчестіе пріяти.* Сія, то есть, благодать тайны Мѵропомазанія то дѣлаетъ, что человѣкъ будучи біемъ напрасно, не мыслитъ о мщеніи, но радуется, что онъ ради правды терпитъ обиду.

1. Кор. 13.

Дѣян. 5. 41.

Пусть войдетъ теперь человѣкъ въ сердце свое, и прилѣжно внемлетъ, дары Духа святаго и особливо мудрость и крѣпость въ сердцѣ своемъ

емъ находитъли? Да внемлетъ, говорю, принялъ ли онъ мудрость Святыхъ, которая высоко почитаетъ вѣчная благая а временная презираетъ; и крѣпость воиновъ Христовыхъ, которые охотнѣе обиды сами пріемлютъ нежели другимъ дѣлаютъ. И чтобъ въ томъ не ошибиться, то пусть онъ разсмотритъ дѣла и испытаетъ совѣсть свою. Ибо естьли онъ найдетъ въ себѣ скорую склонность къ творенію милостыни, а не къ собиранію богатства: и ежели обиженъ будучи не думалъ объ отмщеніи, но весьма скоро и очень охотно отпустилъ обиду, по справедливости возможетъ духомъ веселиться какъ такой, который имѣетъ залогъ въ сердцѣ своемъ духа усыновленія сыновъ Божіихъ. Но ежели по принятіи тайны Мѵропомазанія, усмотритъ себя не менѣе похотливаго не меньше сребролюбиваго, гнѣвливаго, и нетерпѣливаго; и самою вещію съ великою досадою сноситъ подать нищему рубль или полтину; и напротивъ, ежели примѣтитъ, что онъ склоненъ къ снискиванію всѣхъ случаевъ прибыль ему приносящихъ: и опять, если увидитъ

дитЪ что онЪ преклоненЪ ко гнѣву, скорЪ кЪ отмщенію, и просимЪ будучи другомЪ о оставленіи гнѣва, упрошенЪ быти не можетЪ: то что отЪ сего понимать можно, развѣ токмо то, что онЪ таинство принялЪ, но благодать онаго не принялЪ.

Сіе сказалЪ я для взрослыхЪ, кЪ сему таинству приступающихЪ: ибо на тѣхЪ, которые во младенчествѣ безЪ лести кЪ Мѵропомазанію приходятЪ, дары и благодати ниспосылаются тѣмЪ болѣе, что никакого нѣтЪ препятствія: Но опасаться тѣмЪ надобно, чтобЪ они грѣхами по Мѵропомазаніи содѣланными, отложивши покаяніе на долгое время, духа вЪ мѵропомазаніи воспріятаго неугасили, то есть, Духа Святаго Благодать не потеряли. Ибо такЪ разумѣть надобно глаголемое АпостоломЪ: *духа не угашайте.* Ибо тотЪ Духа Святаго угашаетЪ, кто благодать Божію вЪ себѣ угашаетЪ. 1. Солун. 5.

И такЪ кто хощетЪ всегда хорошо жить, и единожды благополучно умереть, тотЪ благодать таинствЪ за велико да почитаетЪ, ибо оныя суть сосуды небесныхЪ сокровищЪ; и особли-

во таинства тѣ высоко да почитаетъ, которыя единожды потерявши, никоимъ образомъ найти не можно, какова тайна Муропомазанія, въ которомъ сокровище благихъ несравненное подается. Ибо хотя характиръ таинствъ изглаженъ быть не можетъ; однако онъ безъ даровъ благодати, не отраду нѣкую принесетъ, но мученіе умножитъ.

ГЛАВА XII.

О втором надесять наставленіи содержащемъ святую Евхаристію.

Святѣйшая Евхаристія (Причащеніе) есть таинство изъ всѣхъ величайшее, въ которомъ не только благодать преизобильно, но и самъ источникъ благодати содержится. А Христіанину въ разсужденіи сего таинства къ хорошему житію, и въ свое время къ благополучному скончанію требуется, первое чтобъ онъ сію священнѣйшую пищу нѣкогда принялъ, по словамъ Господнимъ: *аще не снѣ-*

снѣсте плоти сына человѣческаго, животa не имате въ себѣ. Второе, дабы онъ достойнѣ толь превосходную пищу ѣлъ, по словамъ Апостола въ посланіи къ Коринѳяномъ: *ядый и піяй недостойнѣ, судъ себѣ ястъ и піетъ, не разсуждая тѣла Господня.* А имѣется вопросъ, сколь часто надобно сію пищу принимать: и опять, какое должно имѣть довольное пріуготовленіе, чтобъ намъ достойно, или прямо не недостойно къ сей небесной трапезѣ приступать. Іоанн. 65. 1. Кор. 11.

Что касается до перваго; то многія и различныя были въ Церкви православной обыкновенія. Въ первенствующей Церквѣ вѣрные весьма часто пріобщались Тѣлу Господню. Ибо для сей причины Святый Кипріанъ въ шестомъ Словѣ о Молитвѣ Господней оныя слова: *хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь*, толкуетъ о Святомъ Причащеніи; и научаетъ, что надобно принимать ежедневно С. Причастіе, развѣ кто законною воспрепятствованъ будетъ нуждою. Однако послѣ того, по ослабѣніи и умаленіи любви, нѣкоторые цѣлой годъ не пріобщалися. Посему то Иннокентій Папа

Папа установилъ, чтобы всякой годъ, хотя на праздникъ Пасхи всѣ какъ мужи такъ и жены ко Святому Причастiю приступали. Но кажется множайшiи учители Церковные за весьма благочестивое и весьма похвальное дѣло почитаютъ, не священнаго чина людямъ въ каждой Воскресной день и опять въ знатнѣйшiе Праздники ко святѣйшей приступать Евхаристiи. Въ славѣ у Писателей оное мнѣнiе будто блаженнымъ Августиномъ произнесенное: *ежедневно причащенiе принимать и не хвалю и не хулю: однако въ каждой Воскресной день прiобщаться совѣтую и увѣщеваю.* Хотя же книга о Догматахъ Церковныхъ, изъ которой оное мнѣнiе взято, кажется не блаженнаго Августина; однако она древняго Писателя, и не противна ученiю бл. Августина, который въ Посланiи къ Iануарiю весьма ясно учитъ, что и тѣ не погрѣшаютъ, которые думаютъ что ежедневно прiобщаться надобно; и тѣ не ошибаются которые говорятъ что не ежедневно, но рѣже причащаться надлежитъ. Подлинно тотъ, который такъ учитъ, никакъ бы не укорялъ

Епист. 118.

тѣхъ,

тѣхъ, которые бы средняго мнѣнія держались, чтобъ хотя въ каждой Воскресный день къ сему таинству приступать. Тогожъ мнѣнія держался Святый Іеронимъ, какъ видѣть можно изъ толкованія его на Посланіе къ Галатомъ; гдѣ изъясняя четвертую главу, такъ говоритъ: какъ намъ всегда можно или поститься или молиться, и Воскресный день, принявши Тѣло Господне, непрестанно праздновать въ радости: не такъ можно Іудеямъ на жертву приносить Агнца и пр.

Что принадлежитъ до втораго пункта о пріуготовленіи къ толь важному Таинству, дабы оное во спасеніе, а не въ судъ или осужденіе пріемлемо было; прежде всего потребно, чтобъ душа жива была жизнію благодатною, а не мертва смертнымъ грѣхомъ. Ибо для сей причины называется пищею, брашномъ, и подъ видомъ хлѣба и вина дается; понеже пища не мертвыхъ но живыхъ. *Ядый хлѣбъ сей*, глаголетъ Господь у Іоанна, *живъ будетъ во вѣки*: и тамъ же: *плоть Моя истинное есть брашно.* А Соборъ Тридентскій сверхъ того объявилъ,

Іоан. гл. 6. ст. 58. ст. 55.

что не довольно того къ достойному приготовленію къ воспріятію сего небеснаго брашна, чтобъ оскверненной смертнымъ грѣхомъ одно только имѣлъ сокрушеніе; но должно ему чрезъ покаяніе грѣхи свои очистить и имѣть позволеніе отъ Духовника. Притомъ поелику сіе Таинство есть не только брашно, но и врачевство, и оное самое наилучшее, и противу всѣхъ болѣзней грѣховныхъ преспасительное; и потому надобно во вторыхъ, чтобъ человѣкъ больной желалъ добраго здоровья; и врачевался отъ всѣхъ болѣзней грѣховныхъ, а особливо отъ главныхъ, какъ то отъ роскоши, сребролюбія и гордости. А что Евхаристія есть врачевство, святый Амвросій въ пятой книгѣ о Таинствахъ въ главѣ четвертой: имѣющій, говоритъ, рану, ищетъ врачевства: язва есть, зане подъ грѣхомъ есьмы: врачевство есть небесное и почтенія достойное таинство. И нѣкоторой Писатель говоритъ: кто себя почитаетъ недостойнымъ, тотъ да размыслитъ, что тѣмъ болѣе нужду и необходимость имѣетъ искать врача, чѣмъ больше чувствуетъ себя больнымъ.

На-

Наконецъ святѣйшее Таинство не только есть брашно странствующихъ, и врачевство немощныхъ, но и Врачь преискуснѣйшій и прелюбезнѣйшій; и потому надобно Его принимать съ великою радостію и благоговѣніемъ; и украсить домъ душевный всѣми добродѣтелями, а особливо Вѣрою, Надеждою, Любовію, горячностію, благочестіемъ и плодами добрыхъ дѣлъ молитвы, поста и милостыни. Сихъ-то украшеній требуетъ сладчайшій гость душъ нашихъ, который благихъ нашихъ не требуетъ. Сверхъ того сей Врачь, насъ посѣщающій, есть и Царь и Богъ, котораго неограниченная чистота чистѣйшаго требуетъ обиталища. Слыши святаго Іоанна Златоустаго въ Словѣ шестидесятомъ къ народу Антіохійскому: чего, говоритъ, не долженъ быть чистѣе таковыя наслаждающійся жертвы? Котораго солнечнаго луча не свѣтлѣе рука, тѣло сіе раздробляющая? Уста, наполняющіяся духовнымъ огнемъ?

Теперь пусть каждой, кто желаетъ хорошо жить и благополучно умереть, войдетъ въ ложе души

 сво-

своея; и затворивши двери одинъ съ однимъ сердцемъ своимъ, предъ Богомъ, испытующимъ сердца и утробы, прилѣжно разсмотритъ, сколь часто, и съ какимъ приготовленіемъ пріобщается Таинству тѣла Господня. И естьли найдетъ, что онъ благодатію Божіею почасту и съ пользою пріобщается, и отъ того хорошо питается, и отъ болѣзней грѣховныхъ помалу выздоравливаетъ, и въ добрыхъ дѣлахъ ежедневно часъ отъ часу благоуспѣваетъ, да веселится со трепетомъ и продолжаетъ служить Господу со страхомъ не рабскимъ, но чистымъ и сыновнимъ. Ежели же будетъ изъ тѣхъ, которые довольствуются однажды въ годъ пріобщеніемъ, и болѣе о спасительнѣйшемъ Таинствѣ не думаютъ, и забывъ ясти хлѣбъ животворящій, чѣмъ болѣе тѣломъ тучнѣютъ и ботѣютъ, тѣмъ болѣе души ихъ слабѣютъ и сохнутъ: тотъ долженъ понимать, что онъ много безумствуетъ, и далеко отстоитъ отъ Царства Божія. Ибо годовое пріобщеніе оставлено вышепомянутымъ Соборомъ не съ тѣмъ, чтобъ было единожды только

въ

вѣ годѣ, но дабы хотя одинѣ разѣ было на годѣ, естьли не хотятѣ исключены быть изѣ общества Христіанскаго и преданы сатанѣ. И такѣ такіе по большей части не по любви сыновней но страхомѣ рабскимѣ Господа своего вѣ Таинствѣ пріемлютѣ, и вскорѣ послѣ того возвращаются вѣ тину свинскую, кѣ мірскимѣ веселостямѣ, кѣ прибыткамѣ временнымѣ, кѣ снискиванію непостоянныхѣ честей; чтобѣ при послѣднемѣ издыханіи услышать имѣ сѣ богачомѣ онымѣ сластолюбивымѣ: *чадо, помяни, яко восприялѣ еси благая вѣ животѣ твоемѣ.* Лук. 16, 25.
А естьли кто найдется такой, который святѣйшей Евхаристіи часто, или по вся Господскія дни, или и ежедневно, какѣ то Священническую отправляющій должность, пріобщается; но ни грѣховѣ смертныхѣ не остерегается, ни вѣ добрыхѣ дѣлахѣ тщательно не упражняется, и поистиннѣ отѣ міра не вышелѣ, но какѣ и другіе мірскіе о приращеніи богатства усильно старается, прелестьми плотскими услаждается, заботится о степеняхѣ честей и достоинствѣ; тотѣ поистиннѣ Тѣло

Господне въ судъ себѣ ястъ; и чѣмъ частѣе святѣйшаго Таинства касается недостойно, тѣмъ болѣе Іудѣ предателю подражаетъ, о которомъ Господь говоритъ: *добро бы было ему;*
Матѳ. 26. 26. *аще не бы родился человѣкъ той.* Но никто не долженъ отчаяваться о спасеніи, пока живъ. Почему, кто въ ложѣ сердца помышляетъ, что онъ самъ, лѣта его и дѣла не по спасительному пути текли, пусть знаетъ что уже время покаянія настоитъ, только бы въ правду похотѣлъ каяться и на путь спасенія возвратиться.

ГЛАВА XIII.

О третьемнадесять наставленіи заключающемъ въ себѣ покаяніе.

Слѣдуетъ Таинство Покаянія, которое въ трехъ наипаче состоитъ добродѣтеляхъ, относительно того, кто пріемлетъ тайну Покаянія; въ сокрушеніи сердечномъ, въ исповѣданіи устномъ, и удовлетвореніи дѣлами. Ибо которые сія три вещи пра-

правильно исполняютъ, безъ всякаго сомнѣнія грѣховъ оставленіе получаютъ. Но надобно знать и всеприлѣжно разсматривать, имѣется ли истинное сокрушеніе, совершенная исповѣдь, полное удовлетвореніе?

Начнемъ отъ сокрушенія. Іоиль Пророкъ вопіетъ: *расторгните сердца паша, а не ризы паша.* Іоиль 2, 13. Евреи когда хотѣли показать болѣзнь, раздирали одежды своя. А Пророкъ Святый увѣщеваетъ, дабы мы, естьли хотимъ истинную и сердечную о содѣянномъ согрѣшеніи болѣзнь передъ Богомъ показать, расторгнули сердца наша. И Св. Пророкъ Давидъ придаетъ, чтобъ мы не токмо расторгли, но и сокрушили, и какъ бы въ прахъ превратили. *Сердце сокрушенно*, говоритъ, *и смиренно Богъ неуничижитъ.* Псал. 50. 19. Которыя подобія явно означаютъ, что къ умилостивленію покаяніемъ Бога не довольно сказать словомъ: жалѣю что я согрѣшилъ; но что надобна болѣзнь сердечная внутренняя и тяжкая, которой безъ вздоховъ, слезъ и воздыханій найти не можно. И Святые Отцы удивительно какъ строго о истинномъ сокрушеніи

нiи говорятЪ. Святый КипрiанЪ вЪ СловѢ о падшихЪ, сколь вЪ великихЪ согрѢшаемЪ, столь тяжко да оплакиваемЪ: о глубокой ранѢ пекущiйся долговременное употреблять долженЪ врачевство: покаянiе не должно быть менѢе преступленiя. Молиться чаще надобно и просить, день вЪ плачѢ провождать, а ночь безЪ сна и вЪ рыданiяхЪ, все время вЪ слезахЪ и сѢтованiяхЪ упражняться, повергаясь на землѢ во вретищѢ и нечистотахЪ. КлиментЪ Александриский у Евсевiя вЪ исторiи, покаянiе называетЪ, *крещенiемЪ слезнымЪ*. Святый Григорiй НазiанзенЪ во второй рѢчи о Крещенiи: Прiемлю, говоритЪ, кающихся, естьли увижу слезами орошенныхЪ. ѲеодоритЪ вЪ сокращенiи пишетЪ, что язвы прiемлемыя по Крещенiи хотя и могутЪ уврачеваны быть; но не какЪ прежде безЪ всякаго труда чрезЪ баню отрожденiя, но многими слезами и трудными дѢлами.

Книг. 3. гл. 17.

Такое и подобное тому Святые Отцы Писанiе оставили о истинномЪ сокрушенiи. ВЪ нынѢшнее время многiе приходятЪ на исповѢдь такiе,

которые или малое или и никакого сокрушенія не показываютъ. Но которые желаютъ истинно съ Богомъ примириться и прямо жить, дабы послѣ безопасно умереть; должны внити въ сердце свое, и затворя двери всѣмъ прочимъ дѣламъ сіе или подобное всеприлѣжно сами въ себѣ мыслить: увы мнѣ! что я бѣдный сдѣлалъ, когда такое и такое согрѣшеніе сотворилъ? Вопервыхъ, я Отца того сладчайшаго, виновиика всякаго блага, и меня весьма любящаго преогорчилъ, который меня со всѣхъ сторонъ благодѣяніями осыпалъ, коего любви столько знаковъ вижу, сколько добра въ себѣ или въ другихъ усматриваю. Но что о Христѣ моемъ изреку, который возлюбилъ меня врага, и недостойнаго, и предалъ самаго себя за меня *приношеніе и жертву Богу въ воню благоуханія*? И я неблагодарный и бѣдный оскорблять Его непрестаю. Какая толикая моя жестокость? Господь мой тростьми былъ біенъ, терніемъ увѣнчанъ, гвоздьми на Крестѣ пригвожденъ для уврачеванія прежнихъ грѣховъ и беззаконій; а я непрестаю новыя всегда

Ефес. гл. 5. ст. 2.

 при-

прибавлять: онъ нагъ на крестѣ вопіетъ что жаждетъ спасенія моего, а я продолжаю всегда оцетъ ему и горчайшую подносить желчь. Сверхъ сего кто мнѣ изъяснитъ, отъ коликія славы я отпалъ, когда такой или иной смертный грѣхъ сдѣлалъ? Я былъ наслѣдникомъ Царства небеснаго, преблаженнѣйшія жизни вѣчныя; изъ сего толикаго блаженства, и поистиннѣ преславнаго и всѣми мѣрами величайшаго испалъ бѣдный чрезъ оное кратчайшее услажденіе, и чрезъ оныя слова или для людей поносительныя или противу Бога хульныя, которыя мнѣ никакого добра не принесли. И отъ онаго толикаго блаженства въ какое состояніе пришелъ? Въ плѣнъ діавола, врага моего прежесточайшаго: и сколь скоро разрушится составъ сей гнилой тѣла моего, который каждую минуту разрушеніемъ угрожаетъ; такъ скоро и я безъ всякія помощи сниду во огнь вѣчный. Увы мнѣ бѣдному! можетъ быть за утра, а иногда и въ сію ночь воономъ безконечномъ пламени обитать начну. Но надъ симъ сердце мое мучитъ и уязвляетъ не благодарность

ность моя, сына и раба непотребнѣйшаго къ Отцу и Господу прелюбезнѣйшему и преблагому: ибо чѣмъ болѣе Онъ меня благодѣяніями ущедрилъ, тѣмъ болѣе я Его грѣхами моими прогнѣвалъ.

Сіе и подобное, естьли прилѣжно разсуждать, запершись въ ложѣ сердца твоего захочешь, кто бы ты нибылъ, который сію книжку своего прочитанія удостоиваешь; надѣюсь что ты неотмѣнно даръ сокрушенія отъ благаго Господа нашего получишь. Взошолъ нѣкогда кающійся Давидъ въ уединеніе сердца своего по содѣянномъ прелюбодѣяніи; и тотчасъ получа сокрушеніе началъ постѣлю свою сле- Псал. 6.
зами омочать. Взошолъ кающійся Петръ въ сердце свое послѣ отверженія Христа, и непрестанно плакался горько. Взошла кающаяся оная грѣш- Матѳ.26.
ница въ сердце свое, и абіе слезами начала умывать нозѣ Іисусовы и вла- Лук. 7.
сами главы своея отирать. Сіи то суть плоды святаго сокрушенія, которые не родятся какъ только во уединеніи сердца.

Уже о исповѣди мало поговоримъ. Примѣчательно что многіе люди безъ вся-

всякаго плода, или поистиннѣ весьма съ малымъ къ сему спасительнѣйшему таинству приступаютъ; и сіе не отъ чего инаго, какъ только что не входятъ въ сердце свое, когда приготовляются къ исповѣди. А нѣкоторые такъ нерадиво къ сему приступаютъ дѣлу, что только вообще и смешеннымъ нѣкоторымъ образомъ сказать могутъ, что они всѣ заповѣди преступили, или что всѣ грѣхи смертныя сдѣлали: которымъ не иное бы какъ общее и смѣшенное разрѣшеніе приличествовало, да и такого разрѣшенія недостойны: ибо исповѣдуютъ то, чего можетъ быть и не дѣлали; а что самымъ дѣломъ сдѣлали, въ томъ не сознаются. Нѣкоторыежъ грѣхи своя подробно и порядочно объявлять умѣютъ, но нималаго разсужденія не имѣютъ о качествѣ лица, о мѣстѣ, о времени, о числѣ, и о другихъ обстоятельствахъ: что великою и опасною есть лѣностію и нерадѣніемъ. Ибо иное дѣло бить Священника, иное простолюдима: понеже за первое біеніе извerженіе полагается а не запослѣднее. Такъ же иное преступленіе съ дѣвицею, иное

съ

съ монахинею, иное съ мужатою, иное съ непотребною согрѣшить: иное однажды, иное десятью въ тотъ же грѣхъ впасть. Ибо тотъ же грѣхъ часто повторенный есть уже не одинъ грѣхъ но многія. Наконецъ находятся и такіе, которые внутреннія согрѣшенія какъ склонности любодѣянія, прелюбодѣянія, человѣкоубивства, воровства не почитаютъ грѣхами, естьли самымъ дѣломъ не исполнятъ: да и воззрѣнія безстыдныя, и слова любодѣйныя грѣхами не ставятъ. Но однако самъ Господь явными словами объявляетъ: всякъ, иже воззритъ на жену коеже вождѣлѣти ея, уже любодѣйствова съ нею въ сердцѣ своемъ. И такъ надобно, чтобъ тотъ, кто хочетъ совѣсть свою соблюсти, и исповѣдь свою сдѣлать полезною и спасительною, сперьва какую нибудь книгу о исповѣданіи грѣховъ сыскалъ, или съ духовникомъ благочестивымъ и ученымъ посовѣтовался: потомъ войти онъ долженъ въ сердце свое, и не скоро и поспѣшно, но тщательно и прилѣжно совѣсть свою разсмотрѣть, и рачительно свои помышленія, вожде-

Матѳ. 5, 28.

деленія, слова, и дѣла, такъ же и опущенія изслѣдывать, и хорошему и искусному врачу душъ совѣсть свою открыть, и отъ него съ униженіемъ разрѣшенія просить, будучи готовымъ къ исполненію покаянія, какое духовный Отецъ наложитъ заблагоразсудитъ.

Осталось удовлетвореніе, о которомъ предки наши, мужи благоразумнѣйшіе гораздо большее разсужденіе имѣли, нежели многіе изъ насъ имѣть кажутся. Ибо они подробно разсмотрѣвши, что гораздо легче и удобнѣе здѣсь на земли нежели по отшествіи отселѣ Богу удовлетворить можно, епитеміи налагали весьма тяжкія и очень долговременныя. И что касается до времени, то покаяніе налагали семилѣтнее, или пятнатцатилѣтнее, и тридесятилѣтнее, а иногда чрезъ всю жизнь. Но что принадлежитъ до качества, то налагали посты весьма частыя, а молитвы еще частѣйшія; сверьхъ того, чтобъ ни бань, ни лошадей, ни колясокъ, ни дорогихъ не употребляли одеждъ; дабы воздерживалися отъ игоръ, отъ забавъ и комедій; наконецъ, вся ихъ жизнь

въ

вЪ плачѣ, и приличной кающимся печали почти проходила. Приведу одинЪ примѣрЪ.

ВЪ соборѣ бывшемЪ вЪ Толетѣ читаемЪ что ЕпископЪ Врахарскій именемЪ Потамій, который одиножды сЪ женщиною осквернился, самЪ себя безЪ всякаго принужденія вЪ темницѣ нѣкоторой заключилЪ, и десять мѣсяцовЪ покаяніе приносилЪ; и потомЪ письменно сей свой грѣхЪ и добровольно воспріятое покаяніе собору обЪявилЪ: а соборЪ опредѣлилЪ, чтобЪ онЪ во все житія своего время вЪ покаяніи пребывалЪ; однако соборЪ вЪ семЪ случаѣ снисходительнѣе и милостивѣе сЪ нимЪ поступить разсудилЪ, нежели древніе законы и строгость позволяли. Такая была древнихЪ строгость. А нынѣ мы такЪ слабы и нѣжны стали, что наложенная намЪ епитимія состоящая вЪ ядѣніи хлѣба сЪ водою, сЪ молитвами и подаяніемЪ вЪ нѣкоторыя дни милостыни, кажется намЪ весьма строгою, хотя за многія преступленія и грѣхи будетЪ наложена. Но вЪ чемЪ здѣсь мы сами себѣ потакаемЪ, за то тамЪ жестоко наказаны будемЪ;

есть-

естьли не будемъ толикаго истиннаго сокрушенія отъ горячей любви происходящаго имѣть, которое бы у милосердія Божія могло всего преступленія и наказанія оставленіе получить. Ибо поистиннѣ удивительнымъ образомъ трогаетъ утробу Отца нашего Бога сердце истинно сокрушенное и смиренное: понеже не можетъ любовь и благость Отца удержаться, чтобъ Онъ къ блудному но истинно кающемуся сыну не притекъ, не обнялъ, не облобызалъ, перстня міра не далъ, и не отеръ слѣзъ болѣзненныхъ, и слезами радости не исполнилъ всякаго меда сладчайшими.

Глава XIV.

О четвертомнадесять настапленіи, въ которомъ содержится Священство.

Слѣдующіе двѣ Тайны не до всѣхъ принадлежатъ: но одна только до духовныхъ, Тайна то есть, Священства,

ства, другая до духовныхъ и свѣтскихъ, Тайна то есть брака. Поговоримъ кратко о первой, да и то не о всемъ, что къ ней принадлежитъ, но о томъ только, что къ хорошей жизни и благополучной смерти нужно.

Степеней Священства щитается семь, четыре нижшіе и три вышшіе; высочайшій называется Священство, и также на два раздѣляется: большіе Священники называются Епископами, а меньшіе Пресвитерами. Прежде всѣхъ сихъ степеней бываетъ стриженіе, которое есть аки дверь ко всѣмъ степенямъ, и оное собственно дѣлаетъ Причетникомъ. И поелику требуемое отъ Причетниковъ въ разсужденіи хорошаго и благочестиваго ихъ житія, еще болѣе требуется отъ поставленныхъ на вышшихъ степеняхъ, а особливо отъ Пресвитеровъ и Епископовъ: для того я доволенъ буду въ краткости то только разсмотрѣть и изъяснить, что до Причетниковъ касается.

Двѣ вещи о Причетникахъ изъяснить кажется надобно; вопервыхъ самый обрядъ, какимъ они дѣлаются, потомъ должность, которую они въ

Церквѣ отправлять обязаны. Обрядъ поставленія причетниковъ такой бываетъ: сперва постригаются на головѣ волосы; чѣмъ означается отложеніе помышленій и похотѣній излишнихъ, какія суть помышленія и похотѣнія вещей временныхъ, богатства, честей, роскошей и иныхъ того рода вещей: и притомъ повелѣвается имъ читать оный стихъ Псал-
Стих. 6. ма пятаго надесять: *Господь часть достоянія моего и чаши моея, ты еси устрояй достояніе мое мнѣ.* Послѣ чего приносится бѣлый стихарь, (*) и оной по прочтеніи отъ Епископа обыкновенныхъ молитвъ, возлагается на новопоставляемаго причетника, по онымъ Апостола
Ефес. 4, 24. Павла въ Посланіи къ Ефесеемъ словамъ: *облецытеся въ новаго человѣка. созданнаго по Богу въ правдѣ и въ преподобіи истинны.* Наконецъ новому причетнику по обыкновенію должность належитъ служить Священнику, когда онъ священную отправляетъ службу.

Те-

(*) Въ подлинникѣ стоитъ: бѣлая одежда, какая въ Римской употребляется церквѣ; но въ нашей въ употребленіи фелони и стихари, и те не одни бѣлыя.

Теперь разсудимъ, коликое совершенствъ превосходство требуется въ Причетникѣ; и естьли толикое въ Причетникѣ; то коликое въ Уподіаконѣ, въ Пресвитерѣ, въ Епископѣ? Ужасается мысль моя по истиннѣ о томъ подумать, когда не находится во многихъ Священникахъ того, что по праву требуется въ простомъ Причетникѣ. Повелѣвается Причетнику отринуть излишнія и суетныя помышленія и похотѣнія свойственныя свѣтскимъ, то есть, принадлежащимъ къ сему свѣту людямъ, которые суть отъ міра, и о мірскихъ непрестанно помышляютъ и желаютъ. Предписывается доброму Причетнику иной части или наслѣдія себѣ не искать кромѣ Бога, чтобъ одинъ Богъ былъ частію и наслѣдіемъ его; и онъ одного Бога частію и наслѣдіемъ не только бы назывался, но и самою вещію былъ. О высота совершенства духовныхъ! которая всего міра отрицается, да единымъ Богомъ истинно овладѣетъ, и самъ напротивъ отъ единаго Бога обладаемъ будетъ. Сіе то значатъ оныя Псаломскія слова: *Господь частъ достоянія моего, и ча-*

ши моея. Частью достоянія называется оная часть, которая по разделу наследства изъ многихъ братьевъ каждому принадлежитъ. И такъ не значатъ оныя слова то, чтобъ Причетникъ имелъ частію наследія своего Бога, а другою частію земное богатство; но то, чтобъ онъ сердечно желалъ всю часть свою, то есть, все то, чтобы ни могло принадлежать до него мірскаго, чрезъ хорошее духа расположеніе относить къ Богу. А между чашею и достояніемъ такое, кажется, имеется различіе, что чаша къ увеселенію и забавамъ, а наследіе къ богатству и честямъ относится. И такъ целой смыслъ оныхъ словъ будетъ, Господи Боже мой, отъ сего времени чего я ни могъ въ міре семъ ожидать, или богатства, или увеселеній, или другихъ временныхъ благихъ, все то въ Тебе единомъ иметь желаю; Ты единъ вместо всехъ вещей со избыткомъ мне доволенъ. И поелику изобилія небесныхъ благихъ здесь на земли иметь не можно, для того продолжаетъ молитву и говоритъ: *Ты еси устрояяй достояніе мое мне.* Ибо что

я презрѣлъ и отверглъ, или роздалъ убогимъ твоимъ, или оставилъ ради Тебя расхищающимъ; Ты мнѣ вѣрно блюдешъ, и во время свое возвратишь не въ видѣ сокрушаемомъ, но въ Тебѣ самомъ не исчерпаемомъ источникѣ всѣхъ благихъ.

Но чтобъ кто сіе наше изъясненіе оспорить не покусился, то приведемъ двухъ свидѣтелей, всякаго вѣроятія достойныхъ, святаго, то есть, Іеронима и ученѣйшаго Бернарда. Святый Іеронимъ въ посланіи къ Непотіану, о жизни Клириковъ говоритъ: Клирикъ служащій Христовой церквѣ, да переведетъ сперва слово своего названія, и переведши да усиливается такимъ быть, какимъ называется. Ибо Греческое слово Κλῆρος значитъ часть; потому называются Клириками что или они часть Господня, или самъ Господь часть Клириковъ есть. А кто или самъ частію Господнею есть, или Господа частію своею имѣетъ; тотъ такимъ себя Показывать долженъ, чтобъ онъ владѣлъ Господемъ, и самъ обладаемъ былъ отъ Господа. Кто владѣетъ Господемъ, и съ Пророкомъ гово-

ритъ: часть моя Господь; тотъ ничего кромѣ Бога имѣть не долженъ. А естьли что нибудь кромѣ Бога имѣть будетъ, то частію его не будетъ Богъ: на примѣръ, естьли злато, или сребро, естьли владѣнія или различное имѣніе, съ сими частьми Господь частью его быть не соблаговолитъ. Такъ говоритъ святый Іеронимъ: котораго цѣлое посланіе естьли кто захочетъ прочитать, тотъ найдетъ поистиннѣ, что великое житія совершенство требуется въ Причетникахъ неотмѣнно. Теперь пусть приступитъ Бернардъ, который не только выхваляетъ ученіе святаго Іеронима, но иногда и слова его употребляетъ хотя объ немъ и не упоминаетъ. Такъ онъ говоритъ въ оной пространнѣйшей своей рѣчи на слова святаго Апостола Петра: *се мы оставихомъ вся*, которыя имѣются у святаго Евангелиста Матѳея. Клирикъ, говоритъ, который имѣетъ часть на земли, не будетъ имѣть части на небеси. Клирикъ естьли что нибудь имѣть будетъ кромѣ Бога, частію его не будетъ Господь.

И не довольно того Клирикамъ, чтобъ не изобиловать богатствомъ, но надобно также имъ непорочную и безгрѣшную жизнь вести: понеже они посвящены на служенie Олтарю, на которомъ Агнецъ непорочный ежедневно въ жертву приносится. Притомъ надобно имъ облечися въ новаго человѣка, а сiе нечто иное значитъ, какъ совлещися обычаевъ древняго Адама, который растлилъ свой путь; и облещися во обычаи втораго Адама, то есть, Христа, который отъ Дѣвы пречистыя новымъ образомъ родившися новую уставилъ жизнь въ правдѣ и въ преподобiи истинны; то есть, не только въ правдѣ нравственной, но и въ истиннѣйшей святости и вышеестественной, какую въ себѣ показалъ Христосъ, который, по свидѣтельству св. Апостола Петра, *грѣха не сотвори, и не обрѣтеся лесть во устѣхъ его.* О когдабы мы такихъ многихъ церковнослужителей имѣли, которые бы то, что одѣянiемъ своимъ означаютъ, поступками и житiемъ исполняли! 1. Петр. 2.

Наконецъ должность служителей сихъ есть, при жертвоприношеніи, въ которомъ Агнецъ Божій всякой день закалается, съ Ангельскою чистотою благоговѣйно, важно, непрестанно и прилѣжно предстоять. Знаю, что многіе въ Церквѣ находятся благочестивые служители, но не только знаю, да и весьма часто видалъ, что развратные распуская всюды свои глаза такъ служатъ Олтарю Господню, акибы дѣло отправлялось не исполненное страха и ужаса, но свѣтское и маловажное. И можетъ быть толь тяжкая вина не въ одномъ служителѣ, но и въ приносящемъ жертву Священникѣ находится, который иногда такъ спѣшитъ, и такъ не благоговѣйно поступаетъ, что не знаетъ, кажется и самъ, что онъ дѣлаетъ. Пустьже они послушаютъ, что святый Іоаннъ Златоустъ о времени служенія литургіи говоритъ: *въ то самое время*, говоритъ въ шестой книгѣ о Священствѣ, *и Ангели съ Священникомъ предстоятъ, и весь небесныхъ Властей соборъ гласы попіетъ, и мѣсто около Олтаря въ честь на жертву приносимаго Ангельски-*

скими хорами наполняется. Чему вѣрить очень можно и по толикому жертвоприношенію, которое тогда совершается. Пусть еще послушают святаго Григорія. Онъ въ четвертой книгѣ разговоровъ говоритъ: *кто изъ вѣрныхъ усумниться можетъ, что въ самой жертвоприношенія часъ на гласъ Священниковъ небеса отверзаются, Ангельскіе соборы присутствуютъ, съ вышними нижняя соединяются, земная съ небесными совокупляются, и одно изъ видимыхъ и невидимыхъ становится?* Сіи его слова. Которыя естьли бы справедливо разсуждали какъ священнодѣйствующій Іерей, такъ и Причетникъ служащій; то какимъ бы образомъ статься могло, чтобъ они толикое дѣло такъ отправляли, какъ отправляютъ? О сколько бы печальное и плачевное зрѣлище открылось, естьли бы мы очи душевныя отверсты имѣли, видѣть Священника Божественныя тайны совершающаго, Ангельскими хорами со всѣхъ сторонъ окруженнаго, которые того, что онъ дѣлаетъ ужасаются и трепещутъ, и отъ удивленія духовныя вопли произносятъ, но при всемъ томъ Свящ-

щенникЪ посредѢ ихЪ стоя весь холоденЪ и аки безумный не внемлетЪ, что дѢлаетЪ, не разумѢетЪ самЪ, что говоритЪ, и такЪ поспѢшаетЪ кЪ окончанію, что кажется, и самЪ не знаетЪ что дѢлаетЪ: и между тѢмЪ церковный служитель сюда и туда оглядывается или сЪ кѢмЪ нибудь разговариваетЪ. ТакимЪ то образомЪ БогЪ посмѢваемЪ бываетЪ, такЪ вещи священнѢйшія презираются, такЪ поводЪ и случай подается еретикамЪ злословить. А когда такЪ, то я всѢхЪ вышшихЪ и низшихЪ служителей увѢщеваю и совѢтую умерши міру жить единому Богу; временныхЪ вещей изобилія не желать; непорочность сЪ великою ревностію хранить; и дѢла Божескія благочестиво, какЪ надлежитЪ, исправлять, и другихЪ кЪ тому же приводить: такимЪ образомЪ дерзновеніе себѢ пріобрящутЪ у Бога, и Церковь Христову благоуханіемЪ всегда исполнятЪ.

ГЛА-

ГЛАВА XV.

О пятомнадесять наставленіи которое въ себѣ содержитъ бракъ.

Слѣдуетъ тайна Брака, которая имѣетъ два установленія; одно какъ договоръ гражданской по праву естественному; другое какъ есть Тайна, по праву Евангельскому. О обоихъ установленіяхъ кратко разсмотримъ, не просто, но въ порядкѣ относящемся къ хорошей жизни, дабы послѣ благополучно умереть. Первое установленіе сдѣлано Богомъ въ земномъ раю: понеже оныя слова Божескія: *Не добро быти человѣку единому: сотворимъ ему помощника по нему*, не можно прямо разумѣть естьли не о помощи къ рожденію и воспитанію дѣтей. Ибо, какъ справедливо учитъ Блаженный Августинъ въ книгѣ 9 на Бытіе въ главѣ 7 ни въ какомъ дѣлѣ мужи не требуютъ помощи женской, какъ только въ рожденіи и воспитаніи дѣтей: понеже въ другихъ дѣлахъ мужамъ лучше мужи нежели женщины помогаютъ. И потому спустя мало времени по сотвореніи жены, Адамъ по вдохновенію

Быт. 2, 18.

венію Божію сказалъ: *Оставитъ человѣкъ отца своего и матерь, и прилѣпится къ женѣ своей:* которыя слова Спаситель нашъ у Матѳея приписываетъ Богу, говоря: *Нѣсте ли чли, яко сотворивый искони, мужескій полъ и женскій сотворилъ я есть? и рече: сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь, и прилѣпится къ женѣ своей: и будета два въ плоть едину? Еже убо Богъ сочета, человѣкъ да неразлучаетъ.* И такъ приписываетъ Господь слова оныя Богу, понеже оныя не отъ себя сказалъ Адамъ, но отъ вдохновенія Божія. И сіе-то было первое установленіе Брака.

Матѳ. 19, 4. и 4.

Второе установленіе, или лучше вчиненіе брака въ таинство, имѣется у Апостола во оныхъ словахъ Посланія къ Ефесеемъ: *Сего ради оставитъ человѣкъ отца своего и матерь и прилѣпится женѣ своей, и будета два въ плоть едину. Тайна сія велика есть: Азъ же глаголю во Христа и во церковь.* А что бракъ есть истинная тайна, утверждаетъ Блаженный Августинъ въ книгѣ о добрѣ супружескомъ въ главѣ 18 *въ нашихъ*, говоритъ,

Ефес. 5, 31, 32.

ритъ, *бракахъ больше пажитъ святость тайны, нежели плодородіе чрева:* и въ главѣ двадцать четвертой, добро, говоритъ, брачное у всѣхъ народовъ и у всѣхъ людей состоитъ въ рожденіи и въ залогѣ чистоты: а что до людей Божіихъ касается, то и въ святости тайны: и въ книгѣ о Вѣрѣ и дѣлахъ въ главѣ 7 во градѣ Божіи, и въ горѣ святой Его, то есть, въ Церквѣ не только союзъ брака, но и тайна уважается. Но о семъ прилѣжнѣе изслѣдывать не сего мѣста: то до сего мѣста собственно принадлежитъ, чтобъ изъяснить, какъ мужи и жены бракомъ сочетавшися могутъ такъ жить, что не могутъ ни мало сомнѣваться о благополучной смерти.

Три добра брака, естьли кто хорошо его употребляетъ, дѣти, вѣрность и благодать тайны. Дѣторождія, и оныхъ воспитанія искать надобно, естьли кто супружество хорошо употреблять хочетъ: напротиву того весьма важно погрѣшаетъ, который не дѣтей отъ супружества ищетъ, но плотской сласти. Почему весьма строго въ священномъ Писаніи обличается одинъ изъ сыновъ Патріарха

Быт, 38, 9. арха Іуды, именемъ Авнанъ за то, что онъ въ соитіи съ женою, сѣмя изливалъ на землю, чтобъ дѣти нерожилися. Ибо сіе есть не употреблять бракъ, но злѣ употреблять. А естьли нѣкогда благочестивые супруги обремѣнятся множествомъ дѣтей, которыхъ по убожеству удобно содержать не могутъ; то средство есть честное и богоугодное, по общему согласію разлучиться отъ брачнаго ложа, и прочее въ молитвѣ и постѣ упражняться. Ибо естьли пріятно Богу, что супруги въ дѣвствѣ состарѣваются, по примѣру Дѣвы Богородицы и святаго Іосифа; которыхъ роду жизни послѣдовали и иные многіе: то какъ можетъ Богу и людямъ непріятно быть то, чтобъ супруги по рожденіи дѣтей по общему согласію перестали отъ дѣла брачнаго, дабы оставшееся жизни время въ постѣ и молитвѣ препроводить?

Потомъ и то тяжкой грѣхъ, естьли кто въ супружествѣ находясь о дѣтяхъ своихъ нерадитъ, или о честномъ ихъ воспитаніи, или о нужномъ къ житію ихъ не старается. Многіе находятся примѣры о семъ въ

Свя-

Священной и свѣтской историяхъ: но я пользуяся краткостію, доволенъ буду однимъ, который имѣется въ первой книгѣ Царствъ. Ибо такъ самъ Богъ говоритъ: *въ день той воздвигну на Иліа вся елика глаголахъ на домъ его: начну и скончаю. И возвѣстихъ ему, яко отмщу азъ на домѣ его до вѣка въ неправдахъ сыновъ его, о нихъ же вѣдяще, яко злословиста Бога сынове его, и не наказа ихъ. И сего ради кляхся дому Иліину, яко не очистится неправда дому Иліина въ кадилахъ и жертвахъ его до вѣка.* Сіе Господь предсказалъ, и вскорѣ послѣ того исполнилъ: Ибо сынове Иліины убиты на войнѣ, и самъ Илій упавъ съ Престола въ знакъ сокрушилъ хребетъ и умеръ нещастно. И такъ естьли Илій, впрочемъ мужъ Праведный и Судія народа, за грѣхи дѣтей, которыхъ не воспитывалъ какъ надлежало, и послѣ сдѣлавшихся хуждшими не исправлялъ, нещастно съ дѣтьми пропалъ, и начальства надъ народомъ лишился; то что тѣмъ будетъ, которые дѣтей своихъ не только хорошо воспитывать не стараются, но примѣромъ худаго сво-

1. Царс. 3, 12, 13, и 14.

своего житія ихъ ко грѣху возбуждаютъ? Поистиннѣ они ничего инаго ожидать не должны, кромѣ страшной погибели и себѣ и дѣтямъ; естьли заблаговременно не раскаются и достойнаго не принесутъ покаянія.

Второе добро Брака вѣрность, которая въ томъ состоитъ, чтобъ знали супруги, что тѣло одного есть тѣло другаго; и какъ не можетъ одинъ другому въ должномъ отказать: такъ не можетъ тѣло свое иному, кромѣ собственнаго мужа сообщить; чего знакомъ есть перстень. Сіе ученіе у Апостола ясно читается:
1. Кор. 7, 3, 4, и 5. *женѣ*, говоритъ, *мужъ должную любовь да воздаетъ*, *такожде и жена мужу. Жена своимъ тѣломъ не владѣетъ*, *но мужъ: такожде и мужъ своимъ тѣломъ не владѣетъ*, *но жена. Не лишайте другъ друга*, *точію по согласію на время*, *да пребываете въ Постѣ и Молитвѣ*. Сіе Апостольское ученіе сколь прилѣжно наблюдать должны супруги, естьли хорошей жизни и благополучной смерти желаютъ. Ибо прелюбодѣевъ публичныхъ или Судіи по закону наказываютъ; или сродники ближніе для чести изъ род-

родства исключаютъ: а тайныхъ, которыхъ гораздо болѣе находится, Судія всемощный и праведнѣйшій, предъ которымъ всѣ сокровенности открыты, безъ сомнѣнія осудитъ на мученіе вѣчное.

Третіе добро, и то самое превосходное, есть благодать Таинственная, которую Богъ самъ въ сердца благочестивыхъ супруговъ вливаетъ; когда супружество законно совершается, и супруги къ воспріятію Тайны оныя достойно пріуготовятся. А оная благодать, кромѣ иныхъ добротъ, которыя съ собою приноситъ, удивительнымъ образомъ помогаетъ къ снисканію взаимной между супругами любви, хотя ихъ умы, нравы, припадки, различныя расположенія тѣлесныя и душевныя и легко могутъ произвести вражду. Но паче всего сладчайшимъ супружество дѣлаетъ послѣдованіе соединенію Христову съ Церковію, о которомъ такъ Апостолъ говоритъ въ Посланіи къ Ефесеемъ: мужіе любите своя жены, яко же и Христосъ возлюби Церковь и себе предалъ есть за ню. Да освятитъ ю, очистивъ банею водною Ефес. 5. 25. и пр.

глаголомъ. Да представитъ ю себѣ славну церковь не имущу скверны или порока, или нѣчто таковыхъ. Онъ же Св. Апостолъ увѣщеваетъ и женъ, говоря: жены своимъ мужемъ повинуйтеся, яко Господу: зане мужъ глава есть жены, якоже и Христосъ глава церкви. Но якоже церковь повинуется Христу, такожде и жены своимъ мужемъ во всемъ. Наконецъ заключаетъ Апостолъ: кійждо свою жену сице да любитъ, якоже и себе: а жена да боится своего мужа. Сіе Апостольское ученіе, естьли съ прилѣжаніемъ разсуждаемо и наблюдаемо будетъ, то супружества здѣлаетъ на земли и на небеси блаженными.

Изъяснимъ кратко все сіе Святаго Апостола Павла ученіе. Съ начала увѣщеваетъ Апостолъ мужей, чтобъ любили своихъ женъ, *якоже* и Христосъ возлюбилъ церковъ. Подлинно Христосъ возлюбилъ церковъ любовію искренности, а не любовію похоти; онъ искалъ добра церквѣ, пользы и спасенія; а не какой нибудь своей выгоды и удовольствія. И потому не послѣдуютъ Христу, которые любятъ женъ ради превосходнаго ихъ при-

пригожства, будучи плѣнены красотою ихъ; или для приданаго во многихъ тысячахъ червонцевъ состоящаго, или для весьма богатаго наслѣдства: ибо сіи не любятъ невѣсту, но самихъ себя любятъ, желая насытить похотѣніе плоти своея, или похоть очесъ, которая называется сребролюбіемъ. Такъ Соломонъ сперва мудрый
3. Цар. 13.
а наконецъ безумный любилъ женъ и наложницъ своихъ не любовію дружества, но любовію похоти; желая не добро имъ дѣлать, но плотскую похоть исполнить; каковою похотію будучи ослѣпленъ, не убоялся жертвы приносить чужимъ богамъ, чтобъ своихъ увеселеній ни мало не уменьшить. А что Христосъ въ соединеніи съ церковію не искалъ себя самаго, то есть, пользы своея, но добра церкви невѣсты, то явно изъ слѣдующихъ словъ: *и себе предалъ есть*
с. 26.
за ню, да освятитъ ю очистивъ банею водною глаголомъ. Сія-то есть истинная и совершенная любовь, предать себя на мученія за спасеніе невѣсты своея Церкви. И не токмо Христосъ возлюбилъ Церковь любовію дружества а не похотѣнія, но

лю-

любовію вѣчною а не временною. Ибо какъ человѣческое существо единождЫ воспріятое никогда не оставилъ; такъ и невѣсту свою Церковь союзомъ супружества не разрѣшимаго себѣ соединилъ. *Любовію*
Іерем. 31. *вѣчною возлюбихъ тя*, говоритъ чрезъ Пророка. И сія-то есть причина, для чего совершенной бракъ у Христіанъ совсѣмъ бываетъ не разрѣшимъ; понеже есть тайна означающая супружество Христово съ Церковію, которое супружество есть совсемъ не разрѣшимо, хотя оно у Евреевъ и Язычниковъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ разрѣшимо быть можетъ.

Прилагаетъ послѣ тотъ же Апостолъ наставляя женъ и учитъ, дабы подвластны были мужамъ своимъ, какъ Церковь повинуется Христу. Сію
3 Цар. 21. 4 Цар. 10. заповѣдь не сохранила Іезавель, которая хотѣла надъ мужемъ своимъ владычествовать, но себя и его со всѣми дѣтьми своими погубила. И когда бы и у насъ не много было такихъ, которые надъ мужьями своими господствовать желаютъ; но винность можетъ быть мужей, которые своего первенства сдержать не знаютъ. Сар-

ра

ра жена Аврамова такЪ повиновалась мужу, что господиномЪ своимЪ его называла. *Азъ*, говоритЪ, *уже состарѣхся и господинъ мой дрепенъ есть.* Которую добродѣтель Саррину похвалилЪ Святый ПетрЪ вЪ первомЪ Посланіи говоря: Святыя жены повиновались мужамЪ своимЪ, яко же Сарра послушаше Авраама господина того зовущи. 1Петр.3.
Но удивительно кажется, что Апостолы ПетрЪ и ПавелЪ вездѣ учатЪ, чтобЪ мужи любили своихЪ женЪ, а жены боялисябы своихЪ мужей; или, что тоже значитЪ, дабы повиновалися своимЪ мужамЪ: а развѣ не должна жена мужа своего любить? Должна, правда, мужа своего любить, и отЪ него любима быть, но любить должна со страхомЪ и почитаніемЪ; такЪ чтобЪ любовь не истребляла страхЪ: иначе жена вЪ тирана превращается. Подлинно Далида мужу своему Самсону вЪ прочемЪ весьма храброму не какЪ мужу, но какЪ рабу своему, наругалась. Судей 16. И вЪ третьей книгѣ Ездры повѣствуется о Царѣ уловленномЪ любовію наложницы своей, который дозволялЪ своей полюбовницѣ одесную себя сидѣть; а она корону со главы 1. Ездры 4.

 Цар-

Царской снявши на себя возложила и по ланитамъ самаго Государя била. И такъ не дивно, когда первой женѣ сказано было отъ Господа: подъ
Быт. 3. властію мужа твоего будеши и онъ господствовать будетъ надъ тобою. Почему не малое благоразуміе потребно мужу, чтобъ онъ жену свою любилъ купно и управлялъ, и на противъ, увѣщевалъ бы ее и научалъ, а въ нужномъ случаѣ, поправлялъ и исправлялъ; однако чтобы прямо любилъ, какъ часть тѣла своего, и сдѣлалъ бы чтобъ и она напротивъ мужа любила, и увѣрена была, что она равно мужемъ своимъ любима, и отъ искренности а не отъ ненависти увѣщаваема бываетъ. Примѣръ имѣемъ Святую Монику мать Блаженнаго Августина, которая имѣвши мужа злобнаго и язычника, однако такъ благоразумно и благочестиво съ нимъ обходилась, что всегда любима была, и наконецъ онъ самъ ко Христу обратился. Зри книгу исповѣданіи Блаженнаго Августина.

ГЛАВА

ГЛАВА XVI.

О шестомъ надесять наставленіи то есть о тайнѣ Елеосвященія.

Осталась послѣдняя Тайна, которая Елеосвященіемъ называется, изъ коей берется преполезное наставленіе не для послѣдняго только времени, но и на все житія теченіе. Понеже во оной Тайнѣ соединяются тѣ всѣ тѣла части, въ которыхъ утверждены пять тѣлесныхъ чувствъ; изъ чего понимаемъ что пять чувствъ суть врата, въ которыя входятъ въ душу всѣхъ родовъ грѣхи. Почему естьли кто прилѣжно хранить будетъ врата сіи, тотъ удобно избѣжитъ великаго множества грѣховъ, а потому хорошо будетъ жить и преблагополучно скончается.

И для того поговоримъ кратко о храненіи сихъ пяти вратъ. Что глаза суть врата, чрезъ которыя входятъ грѣхи до роскоши относящіеся, о томъ учитъ насъ всѣхъ учитель Христосъ, когда говоритъ, иже воззритъ на жену воеже вождѣлѣти ю,

уже любодѣйствова съ нею въ сердцѣ своемъ. Аще око твое десное соблажняетъ тя, изми е и вержи отъ себе: унѣе бо ти есть, да погибнетъ единъ изъ членовъ твоихъ, нежели все тѣло твое ввержено будетъ въ геенну. Притомъ знаемъ, что старцы видѣвшiи Сусанну нагую, тотчасъ возгорѣлись похотiю на нее, и за то бѣдственно побиты. Знаемъ также, что Давiдъ, другъ Божiй особливый, отъ одного воззрѣнiя на Вирсавiю мыющуюся, впалъ въ прелюбодѣянiе, отъ чего человѣкоубiйвство и безчисленныя нещастiя послѣдовали. Наконецъ резонъ естественный въ готовности: понеже красота жены принуждаетъ нѣкоторымъ образомъ мужа любить ее, и красота мужа заставляетъ жену любить его, и сiя любовь не успокоивается, пока тѣла не соединятся ради похоти, которая въ насъ осталась отъ первороднаго грѣха. Сiе зло и святый Апостолъ оплакиваетъ, говоря: *Вижду инъ законъ*
Рим 7,23. 24. *по удѣхъ моихъ, противповоюющъ закону ума моего и плѣняющъ мя закономъ грѣха сущимъ по удесѣхъ моихъ. Окаяненъ азъ человѣкъ, кто мя избавитъ*

пить отъ смерти тѣла сего? Благодарю Бога Iисусъ Христомъ Господемъ нашимъ.

Какое средство сыщемъ противъ толь тяжкаго искушенія? Средство готово и удобно, естьли кто съ помощію Божіею хочетъ его употребить. Средство находится у блаженнаго Августина во сто девятомъ Посланіи, которое содержитъ правило монашествующихъ женъ: ибо такъ къ нимъ сей святый Отецъ говоритъ: естьли глаза ваши на кого устремятся, то пусть не удерживаются долго ни на комъ: ибо простое воззрѣніе почти не избѣжно; но не можетъ оно, или по истиннѣ не обыкло поражать сердца, развѣ продолжится. И такъ естьли кто привыкнетъ не смотрѣть нарочно на красивое лице, и естьли нечаянно нападетъ на такія лицы, и по доброму своему обычаю всегда отвращать будетъ глаза, то н[и]какой ему опасности не будетъ. Ибо правду пишетъ Блаженный Августинъ, что не воззрѣніе, но медленіе въ зрѣніи опасно. И сіе-то самое примѣромъ своимъ доказалъ святый Iовъ, какъ говоритъ: *Завѣтъ положихъ очи-* Iов. 31, 1.

 ма

ма моима, *да ни помышлю о дѣвицѣ*, гдѣ не говоритъ, *положихъ запѣтъ* чтобъ не смотрѣть, но чтобъ и не подумать о дѣвицѣ; то есть, дабы не столь долго углубляться въ зрѣніи на дѣвицу, чтобъ зрѣніе оное до сердца досягало, и началъ бы я помышлять о красотѣ ее, и помалу желать разговора и объятій ея. И прекрасную даетъ причину, какую прилично мужу святѣйшему дать: *Какую бы частъ имѣлъ по мнѣ Богъ?* Аки бы сказать хотѣлъ, часть моя и все мое добро Богъ есть, да и превеличайшее добро, котораго лучше ничего выдумать не можно; а Богъ любитъ только однихъ чистыхъ и праведныхъ. Сюда принадлежитъ также
Матө. 5. увѣщаніе Господне: *Аще око твое соблажняетъ тя*, *изми е.* то есть такъ имъ владѣй, аки бы не владѣлъ; и такъ привыкай глаза отъ таковыхъ зрѣлищъ воздерживать, аки бы ты слѣпъ былъ. А притомъ тѣ, которые отъ самой младости начинаютъ о семъ пещися, имъ не трудно въ оставшейся жизни убѣжать и уклониться такихъ пороковъ: а которые ко злу привыкли, тѣ хотя и трудно но однако

нако

нако могутъ съ помощію благодати Божія перемѣнить обычай, и преопаснѣйшей сей избѣжать сѣти.

Но скажетъ можетъ быть кто: для чего Богъ красивыхъ женщинъ и пригожихъ мущинъ сотворилъ? Нетруденъ отвѣтъ: ибо Богъ сотворилъ мужей и женъ для супружества. Быт. 2. Такъ сказалъ сначала Богъ: *не добро человѣку единому быти, сотворимъ ему помощника подобнаго ему.* А не требуетъ мужъ помощи отъ женщины, какъ только къ рожденію и воспитанію дѣтей, какъ выше показали мы изъ ученія блаженнаго Августина въ книгѣ о бытіи. Книг. 9. гл. 2. А мужъ и жена не скоро бы соединились и чрезъ всю жизнь вмѣстѣ охотно бы не жили, естьли бы не было способа, которой бы любовь возбуждалъ. И такъ жена будучи создана пригожею, дабы любима была мужемъ своимъ, не должна любима быть любовію возбуждающею къ совокупленію кромѣ мужа своего ни отъ кого: для сего-то сказано въ законѣ Господни: *не пожелай жены ближняго твоего.* Исход. 20. И мужамъ Апостолъ говоритъ: *мужіе любите своя жены.* Ефес. 5. 25. Сверьхъ того многія добрыя

рыя и хорошія вещи находятся, которыя не всѣ желать должны, но только тѣ, которымъ прилично. Ястіе мясъ и питіе вина добро есть, но здравымъ, а не больнымъ. Такъ красота мужей и женъ по воскресеніи, когда прямо здоровы будемъ, безъ наималѣйшей опасности любима быть можетъ отъ всѣхъ, понеже тогда не будетъ болѣзни похотныя плотскія, которою мы немоществуемъ. Почему за диво почитать не должно, когда нынѣ всѣмъ позволяется съ услажденіемъ видѣть солнце и мѣсяцъ, и звѣзды, и цвѣты, и иныя того рода красныя вещи, которыя болѣзнь вожделѣнія не питаютъ: но не позволяется со услажденіемъ разсуждать о пригожихъ женахъ, или о красивыхъ мужахъ, чтобы иногда оное разсужденіе болѣзнь похотѣнія не умножило.

Послѣ чувства видѣнія слѣдуетъ чувство слышанія; которое не меньше наблюдать надобно чувства видѣнія. Но должно соединять языкъ съ ушами, которой есть орудіе глаголанія: ибо слова добрыя ли или худыя не доходятъ до слуха, естьли произнесены не

не будутъ языкомъ. И поелику языкъ, естьли всеприлѣжно хранимъ не будемъ, бываетъ многихъ золъ причиною; для того святый Іаковъ вопіетъ и говоритъ: *аще кто въ словѣ не согрѣшаетъ, сей совершенъ мужъ*, и мало нижѣ: *се малъ огнь и коль велики вещи сожигаетъ! и языкъ огнь, лѣпота неправды.* Тремъ въ семъ мѣстѣ учитъ святый Апостолъ; вопервыхъ, что языкъ хорошо хранить, есть вещь весьма трудная, и для того мало такихъ, и тѣхъ совершенныхъ мужей, которые языкъ хорошо блюсти умѣютъ. Потомъ, что отъ злаго языка въ кратчайшее время великой вредъ приключиться можетъ; что изъясняетъ подобіемъ взятымъ отъ искры огненныя, которая естьли вскорѣ погашена не будетъ, великія вещи истребить можетъ. Такъ одно слово неосторожно сказанное можетъ возбудить подозрѣніе какого нибудь преступленія; отъ чего недружбы, ссоры, свары, человѣкоубивства, да и цѣлой фамиліи истребленіе слѣдуетъ. Учитъ святый Іаковъ наконецъ, что языкъ злой не есть одна злая вещь, но включаетъ въ себѣ мно-

Іак. 3, 2. с. 5.

множество золъ: и потому называетъ ее лѣпотою неправды. Ибо чрезъ него всѣ худыя дѣла или пріуготовляются, какъ-то блуды и сводничествы; или дѣлаются, какъ клятвопреступничествы, и ложныя свидѣтельствы; или защищаются, какъ когда нечестивой извиняетъ зло, которое сдѣлалъ, или притворяетъ добро, котораго не сдѣлалъ. И опять справедливо языкъ называется лѣпотою неправды, понеже чрезъ языкъ грѣшитъ человѣкъ противъ Бога хулою и клятвопреступствомъ; противъ ближняго, отъятіемъ чести и поношеніемъ; противъ себя самаго, чванствомъ, что онъ сдѣлалъ добрыя дѣла, которыхъ самою вещію не дѣлалъ, и ложью, что онъ не дѣлалъ худа, которое дѣлалъ.

Къ сему свидѣтельству Апостола Іакова присоединить хощу свидѣтельство Святаго Пророка Давида въ Псалмѣ о степенныхъ. *Господи* говоритъ, *избави душу мою отъ устенъ*
Псал. 119, 2. *неправедныхъ, и отъ языка льстива.* Естьли Святый Царь опасался языка неправедна и льстива; то что дѣлать должны люди приватные, и гораздо бо-

болѣе, когда не только приватные, но бѣдные, слабые, и подлые? Прилагаетъ Пророкъ: *что дастися, или что приложитися къ языку льстиву?* Слова темны по свойству языка Еврейскаго, но сіе кажется значатъ: я не безъ причины опасаюся языка неправеднаго и льстиваго; понеже такой языкъ толь великое зло есть, что ему ничего худа болѣе прибавиться не можетъ. Продолжаетъ Пророкъ и говоритъ: *стрѣлы сильнаго изострены со угльми пустынными.* Сими словами изъясняется прекраснѣйшимъ подобіемъ, сколь велико зло языкъ льстивый: ибо уподобляетъ его Пророкъ стрѣлѣ огненной отъ сильныя руки испущенной. Сперьва стрѣлы издали бьютъ, и съ толикою скоростію летятъ, что и избѣжать не можно. Потомъ стрѣлы, которымъ уподобляется языкъ льстивый, испущены отъ сильной и крѣпкой руки. Въ третьихъ прилагается, что стрѣлы оные изострены, то есть, отъ искуснаго мастера хорошо обдѣланы и вывострены. Наконецъ говоритъ, что онѣ подобны угольямъ пустыннымъ, то есть, огненныя, которыя

все

все и самое крѣпкое опустошить могутъ; и посему языкъ льстивый и неправедный подобенъ есть стрѣламъ не человѣческимъ, но отъ небесъ посланнымъ, каковыя бываютъ громы небесныя, которымъ ничто противустоять не можетъ. Сіе пророческое описаніе льстиваго и не праведнаго языка такое есть, что никакого столь великаго зла выдумать не можно, которое бы съ языкомъ льстивымъ и неправеднымъ сравниться могло.

А для удобнѣйшаго еще понятія два примѣра изъ писанія приведу.
1 Цар. 22, 9. Одинъ да будетъ беззаконнѣйшаго Идумеанина Дойка, который оклеветалъ Священника Авимелеха у Царя Саула, что будто онъ согласился съ Давидомъ противъ Царя, что однако настоящая клевета и обманъ былъ. Но поелику Саулъ тогда на Давида весьма злобствовалъ, то удобно всему повѣрилъ и приказалъ не отмѣнно убить не только Священника Авимелеха, мужа неповиннаго, но и всѣхъ прочихъ Іереевъ числомъ до осмидесяти пяти мужей, которые ни въ чемъ предъ Царемъ не погрѣшили. И симъ убив-

убивствомъ не доволенъ Царь, повелѣлъ убить всѣхъ жившихъ въ священническомъ городѣ Номвѣ: и не только онъ злобствовалъ на всѣхъ мужей и женъ; но и на младенцовъ и ссущихъ, и на самыя безсловесныя, овцы, волы, и ослы безчеловѣчіе и лютость свою простеръ. И вѣроятно что о семъ-то самомъ льстивомъ и неправедномъ языкѣ говорилъ Давидъ во Псалмѣ, котораго часть уже мы и истолковали. Отъ сего примѣра понимаемъ, коликую имѣетъ языкъ льстивой и неправедной силу къ злу.

Другой примѣръ возмемъ изъ Евангелія Святаго Марка. Плясала Иродіада передъ четверовластникомъ Иродомъ и Князьями его, и такъ понравилась пляскою Ироду, что предъ всѣми клялся въ томъ, что онъ дастъ дѣвицѣ, чтобы она ни потребовала, и до полцарства своего. Сія клятва безумная и безразсудная была причиною премногихъ золъ. Ибо сперьва Иродіада спрашивала матери своей, чего ей просить надобно; она ее научила просить главу Іоанна Крестителя: которую она и просила: и Марк, 6.

тотчасъ принесена глава Предтечи Господня отъ тѣла отнятая, на блюдѣ. Коликія тутъ находятся злая? Грѣшитъ мать весьма тяжко прося вещь неправеднѣйше. Согрѣшилъ не меньше четверовластникъ Иродъ, который неповиннѣйшаго мужа, который былъ Предтеча Господень, и болѣе Пророка, и коего болѣе не воста въ рожденныхъ женами, и о котораго святости самъ Иродъ зналъ довольно, приказалъ убить: и безъ причины, безъ разсужденія, во время торжественной вѣчери по прозбѣ плясавицы. Но выслушавши зло преступленія послушаемъ золъ наказанія. Иродъ послѣ того отъ Императора Кайя лишенъ начальства и вѣчно сосланъ въ ссылку: и такимъ образомъ клявшейся дать полцарства, все свое царство на вѣчную промѣнялъ ссылку,
Кн. 18. посвидѣтельству Іосифа въ книгѣ о
гл. 19. древностяхъ. Сама Иродіада, которая своею пляскою причиною была смерти Святаго Іоанна Крестителя, переходя льдомъ покрывшуюся рѣку, по разступленіи онаго погрязла всѣмъ тѣломъ во глубинѣ опричь головы,

которая оторвавшись отъ тѣла на льду прыгала, дабы всѣ узнали, для какой причины она толь бѣдственно погибла. Наконецъ самая мать Иродія отъ чрезвычайной болѣзни нечаянно изчезла и послѣдовала за дочерью въ мученія адскія. Описалъ сію трагедію Никифоръ Каллистъ въ исторіи своей. Вотъ сколько золъ какъ преступленія такъ и наказанія послѣдовало изъ безумной и безразсудной клятвы Ирода четверовластника! Кн. 1. гл. 2.

Приступимъ теперь къ средству, которое благоразумные мужи употреблять должны отъ грѣховъ языка. Святый Пророкъ Давідъ въ началѣ тритцать осьмаго Псалма объявляетъ какое средство онъ употребляетъ. *Рѣхъ*, говоритъ, *сохраню пути моя еже не согрѣшати ми языкомъ моимъ*. То есть, я, для избѣжанія грѣховъ языка, прилѣжно храню пути моя; ибо не говорю, не думаю, и не дѣлаю ничего, естьли прежде не разсужу того, что мнѣ дѣлать, о чемъ говорить и думать надобно. Сіи-то суть пути, по которымъ ходятъ люди въ жизни сей. И такъ врачевство противъ Псал. 38.

 вред-

вредныхЪ словЪ, и не только противЪ словЪ вредныхЪ, но и противЪ дѣлЪ, или желаній или помышленій вредительныхЪ, есть предразмышленіе о томЪ, что дѣлать, говорить, мыслить и желать надлежитЪ. И сіе человѣку свойственно, не безЪ разсужденія что дѣлать, но относить разсужденіе кЪ тому, что дѣлать надобно, и когда сЪ здравымЪ разсудкомЪ согласуетЪ, дѣлать; а естьли не согласуетЪ, не дѣлать. И что о дѣланіи сказали, тоже должно разумѣть о говореніи, желаніи и о другихЪ разумной души дѣйствіяхЪ.

Но естьли иногда нѣкоторые не могутЪ предразсуждать всего, что дѣлать или говорить надобно; то поистиннѣ ни одинЪ благоразумный и вѣчнаго спасенія любительный не долженЪ пропускать ни одного дня, вЪ которой бы онЪ поутру прежде нежели приступитЪ кЪ дѣламЪ жизни сея, кЪ Богу молитвою не прилѣпился и не просилЪ о управленіи путей своихЪ, дѣлЪ своихЪ, словЪ своихЪ, желаній своихЪ, помышеній своихЪ вЪ славу Божію, и кЪ спасенію души своея.

По-

Потомъ препроводивъ день, прежде нежели ляжетъ спать, пусть разсмотритъ совѣсть свою и потребуетъ отчета отъ себя самаго, не раздражилъ ли Бога помышленіемъ, словами, дѣломъ, вожделѣніемъ: и естьли оскорбленіе нѣкоторое Бога, особливо смертное найдетъ, да не отважится сомгнуть глаза для ночнаго упокоенія, пока съ Богомъ чрезъ истинное покаяніе не примирится, и прямое и точное намѣреніе о храненіи путей своихъ не приметъ, чтобъ не согрѣшать языкомъ своимъ, ни дѣлами, ни желаніями своими. И сего о храненіи языка довольно.

Что же касается до чувства слышанія, то мало сказать осталось. Естьли языкъ уздою разума воздержанъ будетъ, дабы худыхъ словъ не произносилъ, то ничего почти не будетъ, чтобы слухъ могло повредить. Четыре рода словъ, отъ которыхъ наипаче затворять должно двери слуха, дабы чрезъ уши не ворвались заразить сердца. Первое занимаютъ мѣсто слова противъ вѣры, которыя по человѣческому любопытству охотно

но слушаются; и однако естьли внутрь войдутъ, истребляютъ отъ сердца вѣру, которая есть корень и основаніе всѣхъ благихъ. Но между словами невѣрствія никакихъ нѣтъ опаснѣйшихъ, какъ тѣ, которыя опровергаютъ или промыслъ Божій, или души человѣческой безсмертіе. Ибо сіи слова не такъ еретиковъ, какъ безбожниковъ дѣлаютъ, и ко всѣмъ беззаконіямъ пространнѣйшій путь отворяютъ. Другой родъ словъ худыхъ состоитъ въ поношеніяхъ, которыя братскую любовь отъ среды истребляютъ, и съ великою охотою слушаемы бываютъ, но отъ людей любопытныхъ. Ибо святый Давидъ, который былъ мужъ по сердцу Божію,
Псал. 110. говоритъ во Псалмахъ: *оклепетающаго тай искренняго своего, сего изгоняхъ.* И какъ клеветы не рѣдко при пирахъ бываютъ, то Блаженный Августинъ на стѣнѣ у стола своего сіи стишки написалъ: *охотникъ ближняго за очно поноситъ, не можетъ при столѣ моемъ здѣсь точно бытъ.* Сіе объявляетъ Поссидій въ житіи Блаженнаго Августина. Третій родъ худыхъ словъ

въ

вѣ ласкательствахѣ состоитѣ. Ибо ласкательствы охотно слушаемы бываютѣ, но онѣ превозношеніе и гордость раждаютѣ. А гордость есть царица пороковѣ, и Богу главная непріятельница. Четвертый родѣ худыхѣ словѣ относится кѣ роскоши, и вѣ словахѣ полюбовныхѣ и пѣсняхѣ любострастныхѣ состоитѣ. И любители міра сего ничего пріятнѣе не слушаютѣ, хотя ничего нѣтѣ вреднѣе онаго гласа. Ибо подобны пѣсни любовныя пѣснямѣ Сиренѣ, которые людей увеселяли сѣ тѣмѣ, чтобѣ ихѣ вѣ море ввергнуть и потопить.

Противѣ всѣхѣ сихѣ опасностей, есть спасительное врачевство, имѣть друговѣ добрыхѣ, и отѣ непотребныхѣ всѣми мѣрами отлучаться. Ибо не знакомые люди не скоро отважатся рѣчи произносить оклеветательныя, или еретическія, или ласкательныя или сладострастныя предѣ тѣми, которыхѣ прежде или не видали, или которые знакомы имѣ не были. И такѣ Соломонѣ вѣ началѣ притчей кѣ наставленію сына, первую заповѣдь сими изъяснилѣ словами: слыши сыне Притч. і. 8. и слѣд.

 нака-

наказаніе отца твоего и проч: да не прельстятъ тебе мужи нечестивіи ниже да восхощеши, аще помолятъ, тя, глаголюще: иди съ нами, пріобщися крове: скрыемъ же въ землю мужа праведна неправедно, пожремъ же его якоже адъ жива, и возмемъ память его отъ земли, стяжаніе его многоцѣнное пріимемъ, исполнимъ же домы наша корыстей. Жребій же твой положи съ нами: обще же влагалище стяжемъ вси, и мѣшецъ единъ да будетъ всѣмъ намъ. Не иди въ путь съ ними, и пр. тіи бо убивству пріобщающеся, сокровиществуютъ себѣ злая. Почему сей совѣтъ премудраго мужа можетъ удобно врачевство подать чувству слышанія, дабы оно словами худыми не было повреждено; особливо естьли прибавимъ ученіе Господне, который Соломона премудрѣйшій былъ и явно
Матѳ. 10. изрекъ, что врази человѣку домашніе его. И сіе о чувствѣ слышанія.

Третіе чувство обоняніе, о которомъ почти ничего сказать на мысль не приходитъ. Ибо обоняніе обращается около воней, которые великой

силы

силы къ поврежденію души не имѣютъ, и дорогіе вони до не многихъ принадлежатъ: а общія, какія суть благоуханія цвѣтовъ, розъ, лилей, невредительны.

Приступаю къ четвертому чувству, которое называется вкусъ. Грѣхи, которые входятъ чрезъ сію дверь оскверняютъ душу, вообще два считаются, объяденіе и піянство; но отъ сихъ премного золъ родится. О объяденіи и піянствѣ имѣемъ увѣщаніе Господне у Луки. *Блюдите да не отягчатся сердца ваша объяденіемъ и піянствомъ.* И другое увѣщаніе Апостола въ посланіи къ Римляномъ: *не въ объяденіяхъ и піянствахъ.* А сіи два порока въ Священномъ Писаніи съ смертными грѣхами числяются, по словамъ Апостола Павла въ Посланіи къ Галатомъ: явлена суть дѣла плотская, яже суть прелюбодѣяніе, блудъ, нечистота, студодѣяніе, идолослуженіе, чародѣянія, вражды, рвенія, завиды, ярости, разжженія, распри, соблазны, ереси, зависти, убійства, піянства, безчинны кличи, и подобная симъ; яже предглаголю

Лук. 21.

Римл. 13.

Галат 5, 8. и слѣд.

вамъ,

вамъ, якоже и предрекохъ, яко таковая творящіи царствія Божія не наслѣдятъ. И не только сія одна сихъ грѣховъ казнь, но сверхъ того объяденіе и піянство отягощаетъ сердца человѣческія, дабы оныя размышлять и стараться о Божескихъ
Лук. 21. дѣлахъ не могли. Сіе самое и Спаситель нашъ объявляетъ, и святый Василій въ рѣчи о постѣ изъясняетъ двумя весьма приличными подобіями. Первое о солнцѣ и парахъ. Какъ густые пары оные, которые отъ влажныхъ мѣстъ восходятъ, небо покрываютъ облаками, и лучамъ солнечнымъ насъ освѣщать мѣшаютъ: такъ и изъ объяденія и піянства нѣкоторой дымъ, и аки пары въ насъ подымаются, которые небо разума затмѣваютъ, и лучи Божескаго свѣта у насъ отъемлютъ. Другое подобіе берется отъ дыму и пчелъ. Ибо какъ пчелы, медовые матери, изъ ульевъ своихъ изгоняются дымомъ: такъ и премудрость Божія, которая какъ пчела нѣкоторая въ душахъ нашихъ медъ добродѣтелей, благодати и утѣшеній небесныхъ раждаетъ, ника-

какою иною удобнѣе вещію не изгоняется, какъ дымомъ объяденія и піянства.

Къ тому же объяденіе и піянство вредно тѣлесному доброму здоровью. Антифанъ Лѣкарь преискуснѣйшій, какъ Климентъ Александрійскій во второй книгѣ Пѣстуна объявляетъ, утверждалъ что одна почти причина всѣхъ болѣзней, множество, то есть, и различіе пищи: а напротивъ святый Василій въ первой проповѣди о постѣ, почитаетъ родителемъ добраго здоровья воздержаніе. И вездѣ всѣ Лѣкари къ возвращенію здоровья, тѣламъ болезнями обдержимымъ предписываютъ постъ и воздержаніе отъ вина и мяса. Къ тому же, объяденіе и піянство не одному тѣлу и душевному благосостоянію, но и имѣнію весьма вредно. Многихъ объяденіе и піянство изъ богатыхъ нищими, изъ господъ сдѣлало рабами. Наконецъ объяденіе и піянство многихъ бѣдныхъ и нищихъ, милостыни богатыхъ лишило. Ибо тѣ, которые не довольны воздержною пищею и питіемъ, все свое имѣніе на собственныя при-

прихоти удобно расточают такъ что ничего для братіи бѣдныхъ не оставляется. И исполняется оное
1. Кор. 11, 21. Апостольское изреченіе: *иной алчетъ другой же упивается.*

Но сіе оставивши приступимъ ко врачевству. Врачевствомъ противу объяденія и піянства быть можетъ примѣръ всѣхъ Святыхъ. Оставляю Пустынниковъ и святыхъ Иноковъ, о которыхъ святый Іеронимъ въ Посланіи къ Евстахію о храненіи дѣвства пишетъ, что у нихъ что нибудь свареное ѣсть было роскошью. Оставляю святаго Амвросія, который по свидѣтельству Павлина въ его житіи, во всѣ дни постился кромѣ праздниковъ и воскресныхъ дней. Оставляю Блаженнаго Августина, который, какъ свидѣтельствуетъ Поссидій въ житіи его, на столѣ своемъ быліе и траву имѣлъ, и нѣкогда для странныхъ и немощныхъ мясо. Оставляю иныхъ Святыхъ. Естьли кто прилѣжно разсудитъ, что самъ Господь всѣхъ и Отецъ дѣлалъ, когда въ пустыни народъ свой накормить трудъ на себя воспріялъ; то науку

воз-

воздержанія удивително безъ сомнѣнія увидитъ. Ибо чрезъ сорокъ лѣтъ Богъ единъ сильный, единъ премудрый, и единъ благій, который могъ, зналъ и хотѣлъ о возлюбленномъ своемъ народѣ какъ возможно лучше стараться, одождевалъ ему манну съ небеси и изъ камени извелъ воду. А манна оная была пища подобная хлѣбу изъ муки и меду сдѣланному, какъ въ книгѣ Исхода повѣствуется. Вотъ какъ воздержно премудрый Господь народу своему кушать благоволилъ. Имъ пищею хлѣбъ и питіемъ была вода; однако всѣ здоровы и невредимы были, пока мяса не пожелали. Исход. 16, 31.

По примѣру Отца Сынъ Божій Іисусъ Христосъ, *въ которомъ* были *всѣ сокровищи премудрости и разума Божія*, когда обѣдъ вмѣстѣ и ужинъ многимъ тысящамъ слушателей своихъ приготовить благоизволилъ, то предложилъ имъ части хлѣба и рыбы и питіе воды. И не только Христосъ Господь, будучи еще смертнымъ, съ толикимъ воздержаніемъ слушателямъ своимъ обѣдъ уготовалъ; но и по воскресеніи, когда *дадеся ему печ-* Колосс. 9. Іоан. 6.

кая

кая власть на небеси и на земли, ученикамъ своимъ устроилъ обѣдъ при берегѣ моря изъ одного хлѣба и рыбы, и той не многой: о винѣ и о другихъ вещахъ ни мало не упоминается. О сколь далеко отстоятъ совѣты Божія отъ совѣтовъ человѣческихъ! Царь неба и земли простотою увеселяется, воздержаніемъ услаждается; о обогощеніи, наполненіи и увеселеніи души наипаче печется: но люди лучше хотятъ похоти своей и діавола врага своего слушать, нежели Бога; развѣ со Апостоломъ
Филип 3. скажемъ, что Богъ плотскихъ людей не иной есть какъ чрево.

Осталось чувство осязанія, которое всѣхъ обширнѣйшее и купно всѣхъ живѣйшее есть. Чрезъ сіе чувство входятъ ко оскверненію души и къ развращенію другихъ людей, дѣла плоти, которыя святый Апостолъ
Гал. 5. исчисляетъ говоря: *явна суть дѣла плоти; яже суть, блудъ, нечистота безстыдство.* И такъ тремя словами всѣ роды роскоши Апостолъ означилъ. И не надобно далѣе поступать во изъясненіи сихъ вещей, которыя

бы лучше надлежало вѣрнымъ не знать иименъ ихъ между собою не слышать. Такъ говоритъ тотъ же Апостолъ пиша къ Ефесеомъ: *блудъ же и нечистота ниже да именуется въ васъ, якоже подобаетъ святымъ.* Ефес. 5.

А средства противъ всѣхъ сихъ беззаконій, сія мнѣ приходятъ; и почти тѣже самыя, которыя употребляютъ лѣкари ко уврачеванію больныхъ. Сперьва начинаютъ лѣкари отъ поста или воздержанія, запрещаютъ разнемогающимся ѣсть мясо и пить вино. Тоже точно должно быть отъ человѣка роскоши отдавшагося, воздержаться отъ излишней пищи и отъ излишняго питія. Сіе предписалъ Апостолъ Тимоѳѣю. *Пій*, говоритъ, *мало вина стомаха ради твоего и частыхъ твоихъ недуговъ.* 1. Тим. 5. То есть, пѣй вино ради слабости желудка, но мало ко избѣжанію блуда, ибо въ винѣ есть блудъ. Потомъ лѣкари питія горкія, сѣченіе жилъ, и прочее тому подобное естеству непріятное употребляютъ. Такъ святые мужи со Апостоломъ говорили: *Умерщвляю тѣло мое и порабощаю,* 1. Кор. 9.

щаю, да не како инымъ пропов҄дуя самъ неключимъ буду. Отсюду древніе пустынники и монахи житія родъ уставили, веселостямъ плоти и прихотямъ совсемъ противной, въ постахъ, во бд҄ніяхъ, на земли л҄жаніяхъ, біеніяхъ, врешищахъ; не ненавидя т҄ло, но не любя роскошествующую плоть. Одинъ изъ многихъ прим҄ръ приведу. Святый Иларіонъ, по свид҄тельству святаго Іеронима въ его житіи, когда похотными помыслами боримъ былъ, я, говорилъ онъ къ т҄лу своему, сд҄лаю, что ты не будешь пятами биться, и не овсомъ тебя кормить стану, но мякиною: голодомъ тебя уморю и жаждею, тяжкое бремя наложу; на жаръ выведу и стужу, чтобъ ты о пищ҄ бол҄е а не о роскоши помышляло. Къ тому же, л҄кари упражненіе ум҄ренное, какъ прохаживаніе, или игру мячомъ, или н҄что подобное сему къ сохраненію здоровья предписываютъ. Тожъ самое къ сохраненію душевнаго здоровья весьма полезно, естьли челов҄къ спасенія в҄чнаго желающій, н҄которой часъ ежедневно

но въ размышленіи о таинствѣ искупленія нашего, или о четырехъ послѣднихъ или о другихъ спасительныхъ дѣлахъ употребитъ. Естьли же размышленіе по желанію не послѣдуетъ, то хотя въ чтеніи Священнаго Писанія, или душеполезныхъ книгъ или житій Святыхъ Отецъ, время нѣкоторое всякой день препроводитъ.

Наконецъ весьма дѣйствительное врачество противъ всѣхъ искушеній плотскихъ, и къ побѣжденію грѣховъ отъ роскоши раждающихся есть убѣгать праздности. Ибо никто столько не подверженъ сквернымъ помысламъ какъ тотъ, кто ничего не дѣлаетъ, и время свое проводитъ или смотря въ окно на мимоходящихъ, или съ пріятелями баснословя и играя. А напротивъ никто болѣе не свободенъ отъ нечистыхъ помысловъ, какъ тѣ, которые цѣлые дни потѣютъ въ удобреніи своихъ нивъ и въ другихъ работахъ или художествахъ упражняются. Сея ради причины Учитель нашъ Христосъ родителей избралъ убогихъ, чтобъ они собственнымъ своимъ трудомъ пищу себѣ снискивали: и самъ

такъ же прежде нежели приступилъ къ проповѣди, мнимаго отца Древодѣля имѣть благоволилъ, и ему въ трудахъ обращающемуся помогалъ: ибо о немъ говорили: не сей ли есть
М. рк. 6. сынъ Тектоновъ? Сіе мнѣ прибавить за благо разсудилось для того, чтобъ художники и простяки не сожалѣли о своемъ состояніи, когда оной жребій избрала Премудрость Божія для себя, и для Матери своей, и для святѣйшаго мнимаго отца своего, не аки бы они сего средства требовали; но чтобъ насъ слабыхъ и немощныхъ наставить, убѣгать праздности, естьли премногихъ грѣховъ избѣжать хотимъ.

Конецъ перпой части.

Оглавленіе I части.

страни.

Оглавленіе.

РОССИЙСКАЯ
ГОСУДАРСТВЕННАЯ
БИБЛИОТЕКА

30739-0